

آقای سلطانی

۸۵/۵/۱۶

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

۱۲

۷۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تأسیس ۱۳۰۲ هجری شمسی



۱۷۹۱۶
۲۰۹-۸۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



مجلس شورای اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۲۰۹-۸۱

کتاب گنجینه خورشید

مؤلف

مترجم

شماره قفسه ۱۷۹۱۶

خطی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

۱۷۹۱۶

۷۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تبریز



۱۷۹۱۶

۲۰۹۰۸۱

این کتاب در کتابخانه مجلس شورای اسلامی تهران نگهداری می شود

۱
۱
۸
۸
۳
۵
۶
۸
۷
۶
۱
۱۱
۸۱
۸۱
۳۱
۵۱
۸۱
۷۱
۶۱
۰۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

کتاب گنجینه کتب خطی

مؤلف

شماره ثبت کتاب

مترجم

شماره قفسه ۱۷۹۱۶

۲۰۹۰۸۱

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی


۱۷۹۱۶

۷۷

۱۷۹۶
کتابخانه مجلس شورای اسلامی - تهران
شماره ثبت کتاب ۲۰۹۰۸۱



۱۷۹۱۶
۲۰۹۰۸۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران شماره ثبت کتاب
کتاب	کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
مؤلف		شماره قفسه ۲۰۹۰۸۱
مترجم		
شماره قفسه ۱۷۹۱۶		

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	خطی
۱۷۹۱۶	

بسم الله الرحمن الرحيم

بنام آن که هر چه بخواهد میسر کند و هر که بخواهد از دست او نبرد
برون سلم و عیان بود که در این عالم هیچ کس از او مخفی نیست

زیرده مسموم آورده گشتا بر دهن نمودم ازل تا ازل بی است
جهان بس عدم زنده گشتا بر کیم نیات بر دهم یکم خلدت دنیا
زکلی که چو کل آنم حسن تقویم بعلوم و حیات مدام دنیا
چون سجده می فرستد بکبر ز روزی پس و ملک است
ظهور موج تسخیر می شود بر کس و آورده عبادت است

با وجه منور و هم ریخته بر خاک بخت و شرف خلق
ز بهر دست طاعت سر بر زمین ز بهر دست او سر بر آسمان
ز عظمت ملک و شرف پادشاهی در جوی ز در زار بر خاک کرده مفر
کسی طاعت کند بر درگاه هلال کسی بخان نماید سلج و ز سر
کسی ز زین کند نوید را و آن بخت خست و ده گاه خست
قدم بر راه طاعت بوی و حق حقیقه قدم از زنده صدف نکر
ز انوار شرف کن تا نیک زبان بجز دایم بر آواز و تر
صد که زایه بر آید ز کس نیست او که سخن گوهر
الحمد لله الذی رفع السماء سقفا محفوظا بقدر
و دنیا لتمام الدنیا بمصابیح و بها کل من کا
فی التفرد و خلق الخیر علامه و حیا
للسیاطین من استلوا القمع صدق شیعه
ثاقب فیقره و هو له رعد و حفص لاف

من اهل الباء

[illegible]

مصحف
 مدام حج رو سیر
 سخن اسوده و سیر
 ز بهر زبانی که چو شکر
 حشاد که بخوابا و غدار دیاد
 خود را صبح حلا شکر
 هر آنکه جویند پیر کز شکر
 کسی که پی پی سپرده را
 ز خوف و ز غوا ندک با و از آرد
 شفع بر زمین اهل حقین
 ز کز ترس و سیر غم و د
 برسد آنکه دانا ملک و زود
 بخت دی را که غم و د
 طبع و زبانش از دست
 بخت و دوا و صبا با کار
 سخن اسوده و سیر
 حشاد که بخوابا و غدار دیاد
 هر آنکه جویند پیر کز شکر
 کسی که پی پی سپرده را
 ز خوف و ز غوا ندک با و از آرد
 شفع بر زمین اهل حقین
 ز کز ترس و سیر غم و د
 برسد آنکه دانا ملک و زود
 بخت دی را که غم و د
 طبع و زبانش از دست
 بخت و دوا و صبا با کار

أما بعد حمد الله على نواله وأصلوه والى
 على سيد المرسلين وعليهم والى فقال كان ^{إلى}
 المناقب العلماء وأشرف العلوم علوم القرآن
 علوم القرآن التوحيد والاختصاص ^{سورة} ما
 الاختصاص وفيها فوائد جملة هي التي أسأ
 وعوائد جملة هي للخاص من صفات الجاهل

شرع في بيان بند منها مستقيماً بالله تعالى
 فقول اولها مباح البحث الاول في
 وهي عشرين سورة التوحيد والتفريد والتو
 والاحلاص والبرائة والمقتضات والمائة
 والنجاة والولاية والنسبة والمعرفة والحكا
 والمعرفة والصدق والامانة والمخبرة والمعرفة
 والمذكر والنور والامان **المبحث الثاني**
 في جبر التسمية بها اما التفريد والتوحيد
 والتوحيد فلكونها الجبر والتوحيد وتفردها
 فيه واما وجوب كونها سورة الاحلاص فلكونها
 منها كونها سبباً لخالص ما فيها من الفضيلة
 بوجوب بعضها كونها خالصاً في التوحيد منها
 كونها سبباً لخالص ما فيها من الفضيلة
 الرتبة والخلق التسمية بل عن الانفاق

في جبر التسمية بها
 اما التفريد والتوحيد
 والتوحيد فلكونها الجبر
 والتوحيد وتفردها فيه
 واما وجوب كونها سورة
 الاحلاص فلكونها منها
 كونها سبباً لخالص ما
 فيها من الفضيلة بوجوب
 بعضها كونها خالصاً في
 التوحيد منها كونها
 سبباً لخالص ما فيها من
 الفضيلة

ومنها كونها خالصاً صفات الجلالة بل كونها
 خلاص جميع صفاته الجالية والجلالية لا اشتغال
 النعوت الجلالية على الجالية اذا تخلو عن صفته
 يستلزم الانصاف بعدها ولا اشتغال الاحد على
 الكل كما ستعرف كذا الآية الرابعة بل الثاني ايضاً
 بل كل اية وذلك يظهر بالتأمل الصادق فيها
 ان من اعتقد بضمون ما فيها يرى ونجى من
 الشرك فكان مخلصاً من الله ولذا سميت سورة
 البراءة والمقتضات والنجاة والمناجاة وكونها
 براءة ونجاة وما نفع من النار ومنها كونها
 خالصة في كونه تعالى واصافه واما وجوب كونها
 سورة الولاية فلتصير مرة فارها بالاحلاص
 من اولياء الله ولان من اعتقد بما فيها من
 التقديرات والتزيينات فقد ولاه فبعد

رحمة كما بعد منحة نعمته وامانه يمينها سورة التوبة
فلورودها جوابا لمن سئل عن نسب الرب اقامنا
كونها سورة المعرفة فلاروى جابر رضي الله
ان رجلا صلى فقرأ قل هو الله احد فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ان هذا عبد عرف ربه فسميت
سورة المعرفة ولا نها بما فيها من النعوت لقد
سبب المعرفة واما كونها سورة الجمال اذ الجمال ^{النور}
واما كونها معونة فلاروى انه عليه الصلوة
والسلام دخل على عثمان بن مظعون فعزها بها
وباللين بعدها ثم قال تعوذ بهن قال فما نعت
بختينها واما كونها سورة الاساس فلان اساس
العالم هو التوحيد كما قال الله تعالى لو كان
فيها الهة الا الله لفسدتا وقال تعالى السموات
يتفطرن منه وتنفق الارض وتحجر الجبال هذا

ان رعو للرحمن والاد وما ينبغي الرحمن ان يخذل
ولكون التوحيد اساس الدين والشريعة واما
كونها محضرة ومنفرة فمختص بالملائكة لا
سما عها واذهاب الشيطان واما كونها مذكرة
فلاها تذكرك عظمة النارى لقارنها واما كونها
امانا فلان لايمان هو الامان وما عرفت من
كونها اساس **التحسين الثالث** في فضائلها منها
ان في كل اسم من اسمائها فضيلة كاملة لها فذلك
عشر من فضيلة واذ انا ملكت في وجه التوبة بها
الزيارة على العشرين ومنها ان فيها ذكره ثلاثي خمسة
عشر موضعا سبعة مظهر واثانية مضمرا ومنها ثلثا
في الحديث انها تعدل ثلث القرآن وروى انه كان ^{سئل}
عليه السلام مع الرسول عليه الصلوة والسلام اذا
اقبل ابو ذر الغفارى فقال جبرئيل هذا ابو ذر
اقبل فقال عليه الصلوة والسلام اوتروني قال هو

اشهر عنده ثمانية عندكم فقال عليه الصلوة والسلام
بما اهل هذا الفضيلة قال اصغره في نفسه وكثرته
فراثة قل هو الله احد وروى ان رسول الله عنه قال
كنا في بؤرك فظلمت الشمس ما لها شجاع وضياء ورا
رناها على تلك الحالة فظننا ان ذلك فيجب علينا ان نزل
جبرئيل ونزل ان الله امر ان ينزل من الملائكة سبعون
الف ملك فيصلوا على معاوية بن معاذ بن ذهل
ان تصلي عليه ثم ضرب بجناحه الارض فزال الجبال
وصار الرسول عليه الصلوة والسلام كانه مشرف عليه
فصلى هو واصحابه عليه ثم قال ببلغ ما بلغ فقال جبرئيل
كان بحسب سورة الاخلاص وروى انه دخل المسجد
فسمع رجلا يدعو ويقول استاك يا الله يا احديا ممد
يا من له بلد وله بولد وله دين يمكن له كفوا احدهما
غفر لك ثلاث مرات وعن سهل بن سعد جاء رجل الى
النجاشي عليه السلام وشكا اليه الفقر فقال ان

منه

دخلت بيتك فله ان كان فيه احد وان لم يكن فيه احد
فسلم على نفسك واقرأ قل هو الله احد مرة واحدة ففعل
الرجل فادراه عليه ربه فاحقاه على جيرانه وعن ابن
ان رجلا كان يقرأ في جميع صلوة قل هو الله احد فاشا
الرسول عن ذلك فقال يا رسول الله اني احبها فاشا
جك اياه يدخلك الجنة وقيل من فراه في المنام
اعطى التوحيد وقوله الصالح وكثرة الذكر به وكان
مستجاب الدعوة **الحديث الرابع** في وجه كونه المثلث
القرآن قيل لان المعارف ثلاثة معرفة الذات ومعرفة
الصفات ومعرفة الافعال وهذه معرفة الذات
كذا في التفسير الكبير وفيه ما فيه ولا شبه ان
يق ان هذا شبه بالمشابهات من الحكيمات **الحديث**
عن درك العقل ويمكن ان الامور الدينية ثلاثة
مبدء ومعاد ومعاش وهذا هو بيان المبدء **الحديث الخامس**

في سبب النزول ذكر في تفسير الكبير في سبب نزوله
وجوه الاول انها نزلت بسبب سوال المشركين ^{بل}
الغفلة ان المشركين ارسلوا عامر بن الطفيل الى
النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا اشقت عصبانا ^{سبب}
الهناء والفتن بين اباك فان كنت فقرا فميناك ^{غنيانا}
وان كنت مجنونا داويناك وان هويت امرأة ^{حليها}
نقال عليك الصلوة والسلام لست بفقر ولا مجنون
ولا هويت امرأة انا رسول الله اذ هو كرم ^{خطا}
الاصنام الى عباده تعالى فارسلوه نائيا وقالوا
قل ليهين لنا جنس معبودكم امن ذهب وفضة
فانزل الله هذه السورة فقالوا ثلاث منته ^{ثلاث}
صلا لا تقوم بموايخا فكيف يقوم الواحد ^{الواحد}
فقلت والصافات الى قوله ان الهكم لواحد
فارسلوه اخرهم واولا بيننا افعاله فنزل ان

ربكم

ربكم الله الذي خلق السموات والارض الثاني انها
نزلت بسبب سوال اليهود وروى عكرمة عن ابن
عباس ان اليهود جاءوا الى رسول الله ومعهم كعب بن
الاشرف فقالوا يا محمد هذا الله خلق الخلق فمن خلق
الله فخصيب ^{سبب} الله منزل جبريل تسكنه وقال انقص ^{سبب}
يا محمد منزل قل هو الله احد نزل الله عليهم قالوا اصف
ان اربك كيف عصبه وكيف ذراعه فخصيب ^{سبب} من
غضب اول ناه جبريل بقوله وما قدر الله قوته
الثالث انها نزلت بسبب سوال النصارى روى
عن ابن عباس قال قدم وفد بني نجران فقالوا اصف
لنا ربك امن نرب جد ايا قوت او ذهب وفضة فقال
ان ربي ليس من شيء لانه قالوا لا يشاء فنزلت ^{سبب} الله
احد انه لواحد واحد وانت واحد فقال ليس كذلك
قالوا من الشقة قال الله الصمد فقالوا وما الصمد
قال الذي يجد اليه الخلق في الحوائج فقالوا زنا فتر

لهذا كما دلت مريم ولدها ولدها عيسى ولدها كذا

احد هو من نظير من خلقه **الفصل الثاني** قبل عينه لا قبل

او يمتنع في ثبوت وجود الوهبان في هذه الاشياء وبطلان

وجود ما قبل وفيه ما فيه **قول** انه اربعة جوانب الوهبين

في هذه نظير القرينة على الوجهين بل على الوجه الثالث

ثلاثة هكذا اشارة بتعدد الجرد اشارة مع الضمير على

غير المعنى على الوجه الثالث واما اعلم جوانب الوهبين

فان لا يعلم الزيادة في ثبوت الجبرك وعدم جوانب الوهبين

في القرآن وهكذا في سائر السورة القصص الفصل الثاني

الفصل الثاني قبل ان الولد والاسد واحد وال

الاسد واحد قلت الواحدة كافي وسادة وسادة

وجوه واجوه ووقت ووقت وشايع وشايع

وخير ذلك وقيل ليسا بترادفين اذ قيل واحد

احد وبقية الاربع بل واحد لا يطلق ولا يقال اسد

يطلق بل الاسد من الصفات الخاصة به لا يطلق

هذا هو الوجه الثالث في ثبوت وجود الوهبين في هذه الاشياء وبطلان وجود ما قبل وفيه ما فيه قول انه اربعة جوانب الوهبين في هذه نظير القرينة على الوجهين بل على الوجه الثالث ثلاثة هكذا اشارة بتعدد الجرد اشارة مع الضمير على غير المعنى على الوجه الثالث واما اعلم جوانب الوهبين فان لا يعلم الزيادة في ثبوت الجبرك وعدم جوانب الوهبين في القرآن وهكذا في سائر السورة القصص الفصل الثاني

على غيره وفيه من استعمال الاسد في غيره تعالى على سبيل التقى

الفصل الثاني قبل ان هو اسد الفاعل اشارة

الى مقامات ثلثة المقربين واصحاب اليمين واصحاب الشمال

كما قال الله تعالى اصحاب اليمين واصحاب الشمال واصحاب الشمال

ما اصحاب المشاهدة والسابقون السابقون اولئك المقربون

فهو اشارة الى مقام المقربين لانهم لا يستحقون حقيقة مقربون

بحال التوحيد واعلمون عاصوا الله اولئك المقربون حقيقة

المكاشاة من حيث هي من هذا الحديث انتم ربانية

الوجود فلا يوجد في سائر عيون عقولهم الا هو ولا

ينهمون من هو لا هو ولا يحتاج في هو الى سبق وجوه

اشارة الى مقام اصحاب اليمين لانهم لا ياتوا المشاهدة

وجود الكثرة فاجاز الى التصريح بالاسم واما قوله

الضيم واحد اشارة الى مقام الثالث لانهم لا يوجد

المكتشف في وجوب الوجود والاوهية اشاج الى

يتبينهم بانهم تعالى واحد لا يفضل التكرير بوجه من الوجوه

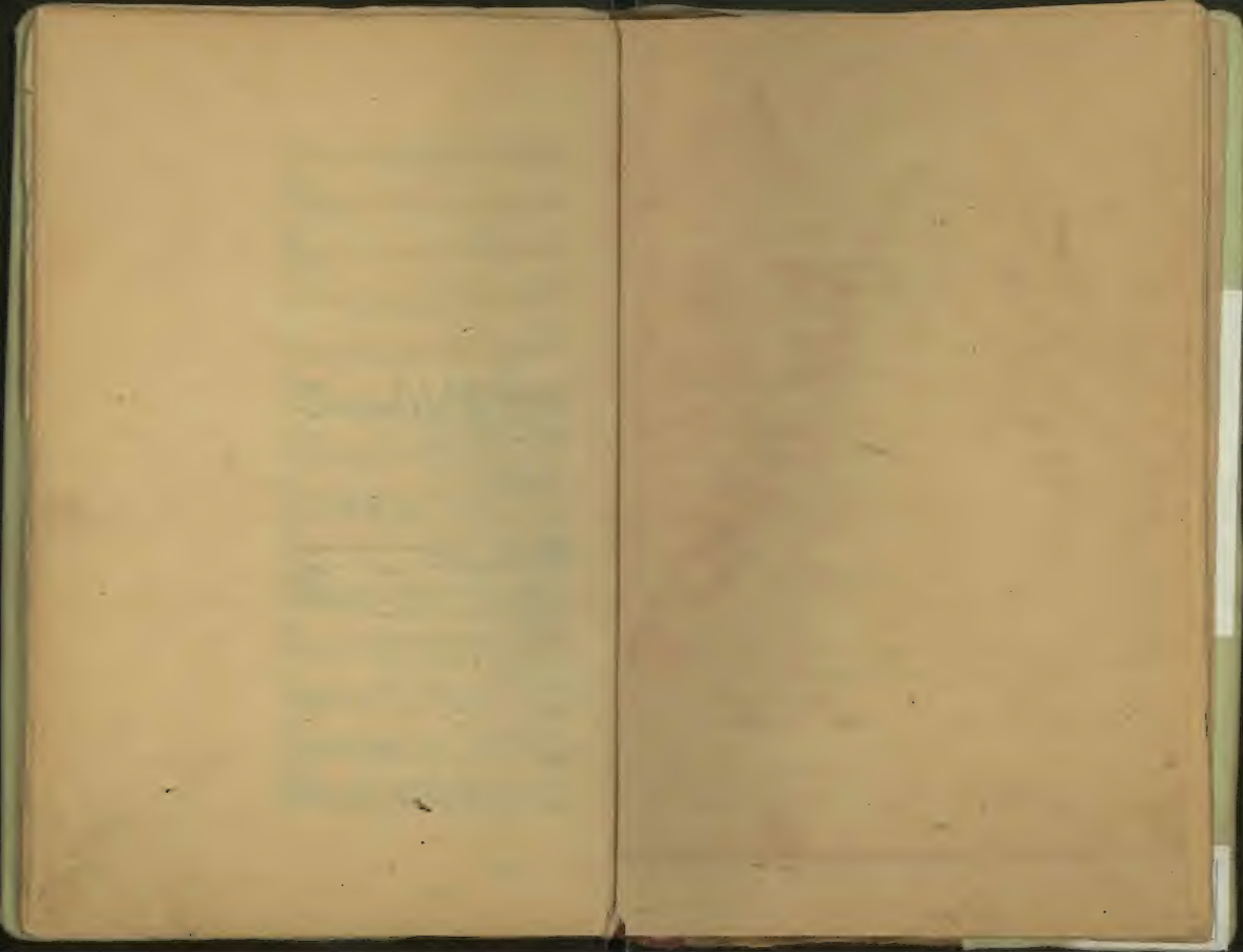
هذا هو الوجه الثالث في ثبوت وجود الوهبين في هذه الاشياء وبطلان وجود ما قبل وفيه ما فيه قول انه اربعة جوانب الوهبين في هذه نظير القرينة على الوجهين بل على الوجه الثالث ثلاثة هكذا اشارة بتعدد الجرد اشارة مع الضمير على غير المعنى على الوجه الثالث واما اعلم جوانب الوهبين فان لا يعلم الزيادة في ثبوت الجبرك وعدم جوانب الوهبين في القرآن وهكذا في سائر السورة القصص الفصل الثاني

زيادة الام في الشك وزيادة الام والنسب في الشك
 واما الاجازة هذه الثلاثة الاجازة الاحد والثاني
 في الصدقة اعتبار في الكهون من الاجازة والفصل
 الفصل في كمال الوصل بين الجبل الثلاثة ولا يفصل عن
 الصمد ولا يفصل شرايط الوصل كمال القرين بينهما
 الا انهما كما في القيد واما الوصل ولا يفصل عن
 ولا يمكن ان يكونا في شرايط الوصل وعدم
 اعني التوسط بين الكمالين اي كمال القرين كمال
 مع اتحاد المسد اليه ونسب المسد في له لا يكون
 واما ضمير الشان فله عظيم شأن الجلالة وامر التوحيد
 تنكير الاحد في صفة الصمد فلا هذه التنكير كمال العظمة
 ليعرف ان كنهه لا يعرف كونه تعالى معروف بالصمد
 عندهم لا بالاحدية واليسوع موحدين واما وضع الظاهر
 موضع الضمير فلا شاعرا بالعلية والتبرك والالهيته
 لا الفاعل والسامع واما وضع الضمير موضع الظاهر

الشان

الشان على تقدير ضمير الشان وتكرار الاحتمال
 الاختيار على غيره واما التقديم والناحية لولا
 بوزن فلا هيمنة اذ هم لولا التحد والرحمن والدار ما
 ينبغي للرسم ان يتخذ ولدا وما قال احداة تعالى
 ولدا واما بيان ما يتعلق بعلم البيان من الحقيقة
 والجاز والصرح والكناية والاستعداد
 بانواعها في بيان معاني البديعة الصمدية
 وتحقيق مقتضى زيادة بطل لا ينبغي في هذا كتنا
 لا بد من كتاب عليمه واما الحسنات المتعلقة
 بجله البديع فلا بدع في اعتبارها ومنها الاستعداد
 كما تستغف عنه في تعليق باستخدام هذه السورة
 المباركة اذ سيصير خادما لها خادما واما
 المذكور او مرقمها مرقمها ومفهومها

منها ما يتلوه في تكاثر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قُلْ إِنِّي فَادٍ فِي هَذَا
 النَجْوَى وَاللَّهُ عَلِيمٌ لِدَاخِلِ الْمُنَاجِزَةِ
 الْمُجْتَمِعَةِ الْخَصِيَّةِ الْمَانِعَةِ عَنِ الشَّرِّ الْقَائِلَةِ
 وَالصَّاحِبَةِ لِلْمَعْدِيَّةِ فِي حَقِّهِ مَنَعٌ عَنِ
 الشَّرِّ كَيْلَ تَحْيِيلِ هَوِيَّةٍ وَتَمْنَعِ لَانْفِصَافِ
 وَلَا تَقْلُ فَرْصُهُ فَرْصٌ عَنِ الْأَفْرَاسِ عِجْ وَتَقْدِيرُ
 تَقْدِيرُ مَنَعٍ لَا تَقْدِيرُ مَنَعٍ وَلَا يُمْكِنُ الْقَوْلُ
 بِالْإِتِّكَادِ إِذْ مَنَعِي النَّجْوَى عَلَى الْأَنْدَادِ لَا الْأَعْلَامِ

الْمَعْلُومِ

وَالْإِتِّكَادِ تَمَاهِي الْأَعَادَةِ مَعَ أَنَّ الْمَسْئَلَةَ نَظَرٌ
 بِالْغُلْظِ إِلَى قَامَةِ الْبَرَاهِينِ السَّاطِعَةِ وَفِيهَا
 عَلَيْهِمَا فِي الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ
 أَشَاعُوا الدَّلِيلَ الْمُطْلِقَ فِي كِتَابِ الْكَلَامَةِ
 وَالْحَكِيمَةِ لِأَيَّانِهَا وَعَلَى تَقْدِيرِ الْأَنْدَادِ فَوَاضَا
 تَصَدَّقَ بِهَيْبَةٍ مُدَوَّرَةٍ كَوْنِ الْوَسْطِ مِنْ صُفُوفِهَا
 كَاطَرِفٍ وَلَا جِهَالٍ لِلْقَوْلِ بِالْثَبَتِ لِمَعْدِ الْحَقِّ
 عَلَى أَنْ لَا تَرْتَابَ فِي وَجْهِهِ اللَّهُ تَعَالَى أَمَّا التَّرْتَابُ
 وَجْهِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا الْحَقُّ أَنْ الرُّوْحَ الْوَاحِدَ
 الْأَلَوِيَّةَ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ الْعَزِيزُ
 مَنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا شَهِدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ شَهِدُوا
 أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلَكُ وَأَدْلُوا الْعِلْمَ قَائِمًا
 بِالْأَسْطَلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فَالْحَقُّ الْمَعْلُومُ
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ

الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت
بيده الخبز وهو على كل شيء قدير فضل الأسماء
سجدها أو كتب من العالمين وقد أنصت
بصفات الكمال وتوالت بحال الجلال والجلال
بالأسماء المحسنة واختصاص بعضها بقبول
إذا لم تكن في اسم الله تعالى بالاسم وفي التبريد
المبارك والافتتاح به في مفتوح كل امرئ في شأن
فكل امرئ في حال لم يدرك باسم الله تعالى والتبريد
اسم ربك ذي الجلال والإكبر وهو الذي
الله تعالى القرآن والفاخرة تعلبها لنا بقوله الحمد لله
الرحمن الرحيم وفي استحقاق الحمد ذناونا
واختصاصه به تعالى كونه من ضروريات الأسماء
إذا لا هو الموصوف بجميع الكمال وكل كمال
لكل أحدنا هو منه وما يملك من نعمته والله

لأنها كالحمد من ضرورياتها لأن اختصاصها
بالحمد دليل على الربوبية كان الربوبية
وهذا شأن الحمد لله رب العالمين والمؤمنين
والغريب فاحقه ويكاد ربنا للمؤمنين ورب
فائق الأسماء كما تكذب أن الحمد لله الذي هذا
لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وفي
مبدأ الحمد كمالا وكيفا كونه لازما للربوبية
إذا الربوبية شوب من الرزق لجميع الجوانات وما
دابة في الأرض لا علم الله بضررها وهذا من
في الكرم وإعطاء التوبة والولاية والوفاء على
الآيمان والظاهر وهذا من المبالغة والكبر
فهو الرحمن الرحيم ويستلزم من مبالغة الرحمن
وكونه رحمانا وسيع الرحمة من باب أنواع النعم
أصناف لكم غير ما في الرزق من الحمد لله

او كرم حليم لثام واقه وكرمه وعفوه وعظيمة
 وكونه سارا ووهما باور زانه وتوايا وفتا
 وخيظا وفتا الحيرة لك من الاما الجا
 من الاما المحسن ومن خروعة انما من
 بهذه الاوصاف وتوعد الرزق للضعف
 والما جزوا لادروهم في الدنيا بما يشاء
 من النبوة والولاية والامام والاشهاد ونحوها
 بمحض فضل الله بوجه من يشاء
 فوالفضل العظيم والتفصيل والتفصيل
 باختصاص كل من فضله عليه ومعرفة
 تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم
 كلمة الله ووجه بعضهم جات واما الجواز
 لكل على حسب حاله كمال سلطان فلا يسئل عما
 يفعل وهم يسئلون فهو افعال الما يريد الملك

الان

توفى الملك من انشاء وانزع الملك من ثناء
 من ثناء وتلك من ثناء بيدك المحجل لك على
 مدي توجع الملك في التهاد وتوجع التهاد في
 وتخرج الحق من الجنت وتخرج الميت من الحفرة
 من ثناء البعير صاحب ثم مضى الملك لتفرد
 المطيع والكتاف في دار اخرى لتقول نعم الله انما
 له ما بل عليهم اكثر كونهم اكثر ولغيرهم في
 المؤمنين عنما وخطاهم ويحيا مقابلهم غالبا
 والابد لا يعطى والمنع من جزاء ما من الحق
 وسدق بالحق فستبهره البصر واما من
 واستغنى وكاتب بالحق فستبهره البصر
 من اهل الكتاب من ان ثامه بفتا النبوة
 ومنهم من ان ثامه بدين الاربعة ما لك من
 الرحمة فذلك وذلك لان نعم الله على الخلق

الاما
 الملك

لولا كونها في سائر ايام بقية السنة فوالله لو كانت
وتشبهها بالامم والامم والمساكين والفقراء
فيكونوا اخرى فيها ثم جيلة تجلوا بها
المصاب هو الحاكم والمالك والمالك فيها هو
مالك يوم الدين يوم لا يرفع مالك ولا
يكون الا من اراد الله فليس لهم يوم ينصرف
يوم لا ينزل الا من اراد الله فليس لهم يوم ينصرف
تجوز كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان
سبع الحسب يوم الفصل ان يوم الفصل ان يوم الفصل ان
في المشور فان اوتوا وفتح السماء فكانت اوتوا
الحبال فكانت اوتوا وفتح السماء فكانت اوتوا
ما لا ينزل فيها احباب لا يرفعون فيها اوتوا وفتح السماء فكانت اوتوا
يقيم الروح والملائكة سفلا ينزلون الا من
لدا من واما هو لدا من الا يوم الحزن

٨

انخذ الى يد ما با يوم عز لا جوار ولا لا شرا
ان لا يراوا في يوم وان الفار لفي يوم يساونا
يوم الدين وما هم عنها بنائين وما ادرك
ما يوم الدين وما ادرك ما يوم الدين يوم لا
علك نفس لنفس شيئا والآخر يوم لا يرفعون
ان زلزلة الساعة في عظيم يوم رزقنا نزل
كل روضة عما ارضعت وفضع كل ذات حمل
وترى الناس سكارى وما هم بكاري ولا كرا
الله شديد اللهم اجنا من اعداء الله
السديد وهو **ملائكة الدين** يوم يكشف
ويدعون الى الجود فلا يستطعون خائفة
ابصارهم رفقهم ذلة وقد كانوا يدعون الجود
وهم سالون يوم ترجنا الى الجنة بغير الراد
قلوب يوم غد واجف ابصارها خائفة على
الطلاق يومهم بازون لا يخفى على الله

شين من الملك اليوم لله الواحد القهار
 الختم اليوم نقيم على افواههم ونفطنا ايديهم
 ارجلهم باكانوا يكسبون يوم الواقعة فاذ
 الواقعة ليس اوقتها كاذبة حافضة وافذ
 اذ رجعت الارض رجاء وبنت الجبال بنا
 هباء منبثا يوم الجمع فيكفنا اجسادهم
 فيه وقيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظنون
 يوم الصبح ما ينظرون الا صبح واحدة
 فاحدهم وهم يخضعون فلا ينطقون
 ولا الى اهلهم يرجعون يوم النسخ ونفخ
 فافاهم من الاجداث الى ربهم ينسلون
 الويل كالوايا ويلنا من بئسنا من مرقدنا
 ما وعد الرحمن وصدق المرسلون يوم الحز
 ان كانت الا صبح واحدة فافاهم جميع الدنيا

الملك

يوم الحز ان لا يوم لا تنظرون نفس وشيا ولا
 تجزون الا لما كنتم تعملون يوم الناز
 سلام عليكم اليوم دخلوها خالدين ان احب
 الجنة اليوم في شغل وهم وازواجهم
 في ظل الاعلام لا رائل منكم يوم لهم فيها
 الكهنة والهم ما يدعون سلام قولوا لمن
 رحيم يوم الامتياز وامناز واليوم ايها
 المحزون يوم التوبخ الى اعهد اليكم
 يا بني ادم لا تعبدوا الشيطان انه لكم
 عدو مبين وان اعبدوا في هذا صراط
 مستقيم هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم
 يوم القيمة ليجمع الله الي يوم القيمة
 لا ريب فيه يوم الحشر يوم نحشرهم جميعا
 ثم نقول للذين اشركو ابراهيم انتم كاذبون
 كذبوا عن ربهم يومئذ يفرعون كذبا والوصوى

يوم القيمة

ولا يكتمون ^{لله} حديثا ولو ترى اذ وقفوا على
النار فقالوا ليتنا نرد ولا نكذب بايات
ربنا ونكون من المؤمنين ولو ردوا
لعاد والمسا نهوا يوم الاقرار ولو ترى
اذ وقفوا على ربهم قال اليس هذا بالحق
قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب
بما كنتم تكفرون يوم عد الدنيا قبلها
يوم نحشروهم كان لا يبشرون الا ساعة من
النهار يتعارفون بينهم يوم يدعوكم
فتمسحون بجهنم وتظنون ان لنتم الا قليلا
يوم ينفتح في المشرق ونحشر المجرمين يومئذ
ننفيهم فاقولون بينهم ان لنتم الا عشرين
نحن اعلم بما يقولون اذ يقول الله سبحانه وطريقه
ان لنتم الا يوما يوما يقول الله سبحانه وتعالى

المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا
يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمن
لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم
البعث ولكنتكم مكنتم لا تعلمون
يومئذ لا ينفع الذين ظلموا واعدت لهم
سعتهم ولا ينفعهم يومئذ ما لبثوا الا عتية
او حية يوم تظهر الحشر ان قد خسروا الذين
كذبوا بايقان الله وما كانوا همدين يوم
السكر يوم يبيت من كل امة شهيد ثم
لا يوردون الذين كفروا ولا هم يستنبذون
يوم يخرج الجبال من فوق الارض ويوم نسف
الجبال وترى الارض بارزة وحشراهم
فلما نادى ربهم احد يوم الاشفان
لقد خسروا كما خلقناكم ازل مرة

بل زعمتم ان من يحمل لكم مواعدا وضع
الكتاب ترمى المحرمين شفقين ثما
نميد ويقولون يا ويلتنا ما هذا الكتاب
لا يفاد صغيرة ولا كبيرة الا استبها
ورجود ما حملوا احضار ولا يظلم ذلك احدا
يوم الناس ولا اضطار ويوم نقر
ناه واشركاء الذين زعمتم قد عوم فلم
يستجيب اليهم وجعلنا بينهم موبقاراي
المحرمات ان افظوا اليهم مواترها واه
يجد راعها مصر فاير الحشر وخفض
الاصوات وخفض الاصوات الرخمين فلا
نسمع الا ههنا يوم لا تنفع الشفاعة
الا من اذن له الرحمن ورضي له قولا
وعنت الوجوه للحى القيوم وقد خاب من

حمل ظلي ايوم الزين ونضع المرازين
القسط ليوم القيمة فلا يظلم نفس شيئا
وان كان مثقال حبة ائينا بها وكفى
بنا حاسبين يوم القيمة ان الله يفصل بينهم
يوم القيمة ان الله على كل شيء شهيد يوم
الطول وان يوما عند ربك كالف سنة
وما تعدون يوم القضاء والحكمة الله
يحكم بينكم يوم القيمة فيها كثر فيه
تختلفون فانقروا ايوم انقلب فيه القلوب
والايات ايوم السرور وظهور العزير
يوم ترون الملائكة لا شرى يو
مذل للمحرمين ويقولون حمر الحمر
وقدمنا الى ما حملوا فجعلناهم باء
مشورا احمر الحجة يوم مذخير مستغلا

واحد قبل يوم الاربعاء والاربعاء
تسحق السماء بالغيام وتزلزل الارض
تزلزل الملك يومئذ الحق للرحمن وكان
يومئذ على الكافرين حسيرا اذا السماء
انفتحت واذنت لربها وحقت واذ الارض
مدت والفت ما فيها وتخلت واذنت لربها
وحقت يومئذ يحضر اليك يومئذ يحضر الظالم
على يديه ويقول يا ليتني اتخذت مع الرسول
سبيلا يا ليتني اتخذت فلانا خليلا لقد
اضلني عن الذكر بعد ازواجك يوم التوزيع
يوم يحشر من كل امه فوجا من كذاب
بايات نافهم يوزعون حتى اذا ابادوا
قال الكاذبون يا ايدينا تخط بها علم الله
ماذا كنتم تعملون ووقع القول عليهم

عنا

بالملائكة لا ينطقون يوم القدر يوم
تسحق في الصور تفرغ من في السموات
ومن في الارض الامن شاء الله وكل انوار
داخرين نرى الجبال خامدة وهي قمر من
الحجاب صنع الله الذي انفق كل شيء
الله خبير بما يفعلون من جاء بالحسنة
فله خير منها وهذا من قسمة يومئذ امنوا
من جاء بالسيئة فكذب وجوههم بالشار
هل تجدون الاماكن كنتم تعملون يوم
البراء يوم يباريهم فيقول ابن شركا
الذين كنتم تزعمون قال الذين حق
عليهم القول ربنا هؤلاء الذين اغويتنا
اغويتنا كما غويتنا اننا اليك ما كنا
ايانا بعد من يوم التوبيخ قبل ادعوتكم انك

فذبحهم فلم يستجيبوا له وراوا لعذاب النار
 كانوا يهتدون يوم القدر يوم يناديهم فقول
 ماذا البتم المرسلين نعمت عليهم الانباء يوم
 فحمدوا ربنا الون يوم لا يلا من يوم بقره
 يلبس الجرمون يوم الفرق يوم تقوى الساعة
 يوم يفرقون فاما الذين امنوا وعملوا
 الصالحات فهم في روضة يحجبون واما
 الذين كفروا وكذبوا باياتنا ولقاء
 الاخرة فاولئك في العذاب محضون يوم
 عدم نفع الايمان يوم القدر لا ينفع الدين
 كذا يما نهم ولا هم ينظرون يوم يحشم
 جميعا ونقول لللائكة املاء اياكم و
 يعبدون قالوا سبحانك انت ولينا من
 دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم

بهم مومنون فاليوم لا يملك بعضهم لبعض
 نفصا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ورتوا عدا
 النار التي كنتم بها تكذبون ولو ترى انك
 فرعون فلا تفوت ولقد وامر من كان قريبا
 وقالوا انصا به وكن له قد التناوش من
 مكان بعيد يوم السؤال هذا يوم الذين
 هذا اثر الفصل الذي كنتم به تكذبون
 احذر الذين ظلموا وارتابهم وما كانوا يبدون
 فامدهم المصراط الحجة ونقوم انهم سجد
 ما لكم لا تنصرون بل هم البوت مستكبرون
 واقبل بعضهم على بعض يساء لون قالوا انكم
 كنتم تاتوننا عن اليمين قالوا بل لم نكن
 مومنين فاما كان لنا عليك من سلطان
 بل كنتم قوما طاغين فمن علىنا فقول ربنا

اما الذين آمنوا واغروا ناصحتا انا كما غاروبين
فانهم يومئذ في العذاب مشتركون انا كذلك
تفعل بالجمع من يوم البشارة والنور يوم نور اللوح
مبين والمؤمنات يسبي نوحهم بين ايديهم
وبما انهم يشركوا بسورتي فخرجت من تحتها
ما الذين في هذا الزمان هم الفوز العظيم يوم يقول
المنافقون ولما اتفقت للذين آمنوا انظرنا
نفس من نحن كما فعل ارجوا انك انما تقول
نورا باطنية في الرحمة وظاهر من قبل الله
بما انهم انكروا معكم فلو اباي انكم قتلتم
انفسكم وتبتم ولا تبتم عنكم الا انما اخرجكم الله
عنكم يا الله العزيز واليوم لا يؤخذ منكم مذنب ولا شيء
كفر انا وكم النار من وليكم وبين الصبر والباعث
يوم يؤخذ الناصح والافدام يوم يجيئون على وجههم
فوق امس صقر يوم يجتمع ليوم الجمع ذلك

يوم النعائم ويوم القيمة للذين كذبوا على الله
ويومهم سورة البقرة في جهنم مقول لتكثير
يوم فتح الابواب وان شئت فقل بكلام ربك لا يا
في اخر سورة الزمر فيها فتوح الابواب للاجباء
فما فتح العين الى سور الجنة واجدوا اقرب الى
سورة الشورى ان يوم الفصل مقام اجتمع يوم
لا يضيء لمن من شيا ولا هم نصرة الله
الله انه هو العزيز الرحيم يوم الجاشنة فكن جانيا
الى الرب لقراءة سورة الجاشنة يوم يوم
كفروا على النار الذين هذا الحق قالوا ابي وربنا
ان قد وفر العذاب بما كنتم تكفرون يوم تفر
السماء مورا وتسير الجبال سيرا ويل يومئذ للكافرين
الذين هم في غوش يلجسون يوم يدعون الى النار
وعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون يوم الذي

يبد يصعقون يوم لا يغني عنهم كيدهم ولا هم ينصرون
يوم الميعاد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من نعمة
يوم يقوم الابطار يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم
والله للجنة ولهم يوم الدارين يحشر الله الناس الى النار
فهم يوم يحون نيران المآلها وما شهد عليهم
واصلهم وجلهم بما كانوا يعملون وقالوا ما لنا
ومعنا ما نعوذ من شدة فعلك يسوقنا الله
يوم يادهم ابن شرابي قالوا لا اله الا الله
وبل عنهم ما كانوا يعبثون من قبل وظنوا انهم
من محض يوم ترى الظالمين لما راوا العذاب
يقولون هل الهم من سبيل وترجمهم يترجمون
عليها خاشعين من الذي يظهرون من عذاب
نفي يوم لا مرد له من الله ما لكم من اله الا الله
وهو الكرم تكثر الاغيار يومئذ يعضضون ليجن

عدو الا المتقين يوم البعث يوم يبعثهم الله
فنبههم بما عملوا احصيه الله ونسوه واسمعوا
شهاد يوم يبعثهم الله جميعا فيخلقون الله كما خلقوا
لكم ويحشرون انهم على شيء الا انهم الكاذبون
يوم يبعث من كل امة شهيدا ثم لا يؤمن الذين
كفروا ولا هم يستعتبون يوم يبعث من كل امة
عليهم من انفسهم فيضاربك على هولاء شهيدا
يوم الحساب ان تبدوا في انفسكم او تحضو
بما سبكم به الله فيغفر من يشاء والله على كل
قدر ذك يوم مجموع له الناس وذلك يوم
يعلن اكم امة وسطا تكونوا شهداء
على الناس فيكون الرسول عليكم شهيدا
يوم نشر الصحف فما ارفى كتابه بهينه فتش
بما سب سبابا يسيرا ويقلب الي اهل مسرة
واما من ارفى كتابه واهل ظهوره فتشوف

يلعنون ويراوي على سعيه انه كان في اهل
مسروا انه ظن ان يحور على ان ربه كفيه
بصير يوم فخرج الاكبر وثلقه الملائكة
هذا يوم كذا الذي كنتم توعدون يوم طي
السموات يوم يطوى السماء على السج
للكعبين ناك اول خلق نبي وعدا علينا
انا كنا عاين يوم الندامة والحفر بنا
حشرنا على ما فرطنا بما يود الذين كفروا
لو كانوا مسلمين يوم النور ونضع الموازين
القسط ليوم لا يرب فيه يوم العدل البوق
تجزي كل نفس بما كسبت وهم لا يظنون
يوم تقوم الساعة ذلك اليوم الموعود
يوم نفخ الاذن فلا استأجروا من يومئذ الا الجنة ولا النار
للقين وبرزت الجحيم للغايبين
فاذ انفخ في الصور نفخة واحدة

المن

وحملت الارض الجبال فكذلك واحدة واحدة
يومئذ وقع الواقعة وانثفت السج
يومئذ الملك على رجاها ويجعل عرشك
فوقهم يومئذ ثمانية يوم العرض يومئذ
صوت الاشقي منكم خافية فاما من اوتي
كتابا يبينه فيقولها اؤم اقر واكتابه
ظننت اني ملا في حسابيه فهو في عيشة
راضية في جنة عالية قطوفها رانية
واشرى اغيثا بما اسلفتم في ايام الخالية ولما
من اوتي كتابا به ثبما الله فيقول يلقيني له اوت
كتابه ولم ادر به ما حسابيه بالتمها كانت
القاضية ما اغنى عنى ما ايد ملك عنى
خذوه فقلوه ثم الجحيم صلوه ثم في سلسله
سبعون ناراها فاسلكوه الله كان لا يؤمن بالله

الغدير ولا ينجس على طعام السكين فليس الخلق
ممنها حريم ولا طعام الامن غسلين لا ياكله
الا الخاطئون فكيف اذا زلزلت الارض زلزلة
واخرجت الارض نقاتها وقال الانسان ما لها
يومئذ تحدث اخبارها بان ربك ارحم
يومئذ يصدر الناس انفسا ليرى اعمالهم فمن
يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا
يره يوم تكون السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن
حريم مما يبصر منهم يومئذ الحريم لوئذ يدعى من عند ربك
بنبيه وصاحبه وابنيه وصيبلته التي توتيتهم
في الارض جمعاف خبيهم والخال اذا انجم حطمت
فخرجت اذا الجبال انفتحت اذا السلاسل انفتحت يوم
ليوم الفصل وما ادراك ما يوم الفصل ويل يومئذ
لكذابين هذا يوم لا يطقون ولا يؤذن لهم فيقذرون

ويل يومئذ للكذابين ما ليوم الفصل جمعناكم والاوان
فان كان لكم فكيف يدعون ويل يومئذ للكذابين فان ابرق
البصر وخفف الغم عن صدورهم والهمم فقال الانسان يومئذ
المفكر كذبت الى ربك يومئذ الشفرة فنبهوا انسانا
بما فعلوا في يوم التذكر يومئذ الانسان ما سعى
الحديد بين يديه مما من له من اثار الحيوة الدنيا فان الحمد
والماوى انما من كان مقام ربه ودار النور عن
كان الجنة في الماوى يوم القرار يوم يفصل من اخيه وامه
وابنيه وصاحبه وبنيه لكل امة يومئذ شان
وعنه يومئذ سنة ضاحكة مستبشرة ووجه يومئذ
عزة ترفعها قرة اوليك ثم الكفرة النجم الاعمى فلما
يوما يجمل اللولان ثياب السماء منقطعة يوما كان
منظرا يوما عجبوا فظنوا يوما انقياد وعسرا
يوما لا يخفى عن نفس شيئا لا يقبل منها شفاعة ولا

منها عدل ولا هم ينصرون اذ انتم صرتم
 واذا النجم انكسرت واذا الجبال استبروا واذا العرش اعطيت
 واذا الوجود حشر واذا النجوم حشر واذا النور حشر واذا
 المؤنثة سلبت واذا القلوب حشر واذا السموات
 واذا الجحيم حشر واذا النجوم حشر واذا السموات
 انكسر واذا الكواكب استبروا واذا النجوم حشر واذا القلوب حشر
 على نفس ما قبل وارتدت فوق الغمام اتي الله تعالى
 وجود يومئذ فانه علة ملة ناصية فما حشر من
 انية ليس طاع الامم من لا يدين ولا يدين من حشر
 يومئذ فانه حشر في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع
 عن جارية فيها روضة واكوام من نور ومارق صفوة
 وذر من نور في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع
فما حشر من نور ومارق صفوة وذر من نور في حشره لا يسمع
 في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع
 في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع
 في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع

١٠٠

وملاكيتها في يومئذ كل نفس واعلمت من حشر
 حشرها وما علمت من سوء تود لو ان يذبحها ويطهر
 بعد يوم تبصر يومه وتسود وجوهها ما الا
 اسودت وجوههم انكسرت بعد ما كان في حشر
 الغمام بما كنتم تكفرون ولما الذين انكسرت
 فخر حشرهم فيها خالون فخر في حشره لا يسمع
 في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع
 في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع
 في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع
 في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع
 في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع في حشره لا يسمع

هل يستوفى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ^{لهم}
 استوفى ^{من} الله الذين اتوا بالبرهان والشهادة بالشهادة لا
 الذين قتلوا في سبيل الله ما نابل حيا عند ربهم
 برزقون واسلموا بالصالح اللهم اسلمنا واهلنا
سبلنا الذين اتهم بغير علمهم من البين والصدق
 والشهادة والصلح لله جلنا منهم ورضيت
 وعلمهم يوم الدين وارزقنا من ايمانهم في الدنيا
 في الآخرة وحسن اولئك رفيقا من الامانة بالآ
 من الغضب الضلال اللهم اجلنا من الذين هم
المقصود بالاسم ولا يخلصنا من اننا
 امين ونحيا الحق بيننا والكبرياء والحاطة العلم
 العظيمة فلا يهرب عن علمه شفاقة في الارض
 ولا في السماء ان الله لا ينجي عبدا ان الله لا ينجي
 شقة الارض ولا في السماء هو الذي ينجي عبدا

كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم الله لا اله الا
 هو الحق القوي لا تاحده سنة ولا يوم له
 السموات والارض من والى ان يفتح عندك
 باذنك يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون
 من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض
 بوجهه حفظهما وهو العلي العظيم فبعد من
 ويطلع الارض موضع والسموات لاهلها لا اله الا
 في الدين انه قد بين ان شدة الغنى من بكره بالظلم
 ويؤمن بالله قد استمسك بالعروة الوثقى لا
 لها والله يسمع عليهم ويوافيهم قوله تعالى من شاء فليؤمن
 سرادقها وان يشقا ثوبا ثوبا كما الملهي ^{البحر}
 بدر التراب وسات مرتقا وفي غايه العزة ونقا
 الاقل ان الله على كل شيء قدير فاذا اراد شيئا

ونعم اوكيل نعم المولى ونعم النصير وما توفيقنا اليك
عليه نوحك وابره انب فيد كفي كتم
وهو التميع لعليم وافر امر الى الله ان الله
بالعباد وفي الاستعاذه اليه فهو الجبار والمفتا
فاذا قرئت القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم
تقربوا عو رب العالمين من شرا خلق ومن شر اقرب
ومن شر انفات في الصدور من حاسد السدود
اعوذ بربنا اناس ملكنا اناس لا اناس من شر
اناس الذي يؤمنون صدق اناس من الجنة
نعوذ بالله من شرورنا نقصنا ومن سينا تاوانا
تفلس من لدن جلاله ونوره اوارج العوالم
الشابرة والمنازل ومن الارواح بالافهام والنجيا
ليركثه ثمن وهو التميع البصير وهو الطيف المحي
وجوب اوجوه الكون فسبحان الله عما يخرقون

وسبحان الله عما يظنون وسبحان الله عما يظنون
وسبحان الله عما يظنون وسبحان الله عما
عما يقول الظالمون علوا كبيرا هو الله تعالى
المصوفه الامعاء الحسنة بسبح له ثناء الله وثناء
الارض وهو العزيز الحكيم وقد بلغ هذا الامر
الى حد لا يتصور انكاره من احد وعلما ان الجاهل لما
للعلم الى الاعراف به وان سالهم من طائفة من
والارض يقولون خلقهم العزيز العليم ويؤمنون
الحقيقة به تقارون قول الله به يكون الباطل فان
ضالهم وقد قال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون
يخلق من لا يخلق وفيه كان اقرب الحق بما يعلم
بحوق ثلث الامور هو لا يعلم ولا تستلوه هو
ولا اكثر من ذلك ولا اله الا هو هوهم وهم
ايضا انهم من اقرب اليهم من اجل انهم قد قالوا

وجمال الاستغناء وجلالها فهو الجنة ذواتها
 الخضر ذواتها جنة ونور غايته الجود ونهاية الإحسان
 والإيمان وكون الخير كله بيده وهداه به بسبب
 فما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من ^{سنة}
 من نفسك وذاتك قال تعفوا عنقران اللهم ^{عنا}
 وعفركنا وارحنا أنت مولانا فانصرنا على ^{الظفر}
 وفي الدان لا يمحوا نداء الله الشخص ^{بهم} بربهم
 بمحض نداء حقيقة لا مركبة فلا يقصرون ^{ليست}
 منزلة من التحيز والجهل ولا مكان والزمان ولا المكان
 والجسدية وأوزانها وبالجملة فهو سبحانه أشد شأنا
 الجلال ونوعه الجلال وأدنى المكان لا شريك له
 من الوجوه وظلالهم الشريعة بالظن ^{بالنظر}
 الدوقانية لا شريك له لا يصيب لاسم فقط مدرك
 ان يكون الضمير واجبا الى المبدأ والله واليه

المعنى

والمعنى قل يا ايها الرسول فاني بالتبليغ الى
 عبادي ودعوتهم الى هداي الذي ^{لهم}
 اليكم وادعوكم اليه وابشركم بالجنة
 بالجنة والنعيم وانذرهم واخوفكم بالكفر
 به والاعراض عنه من النار والنجيم الله
 أحسن فانه خبر واحد ما خبر بعد
 خبر ويدل منه وفيه ما فيه وهو
 انه اى فايد في الاخبار بالاحد ^{بالل}
 به بعد الاخبار بانه الله فلا يحصى عن هذا
 المضيق الاما حرقناه وقرناه فان قلت كل
 المعروف سبق الاظهار لدى اول ^{الكتاب}
 وثانيا ابدال النكرة عن المعرفة غير معرف
 حقيق الانكار وذلك جلي عن ^{الكتاب}

في الاستغناء

قلت ان الاعمال والاسماء لا تخلو من الحروف
 معروف بعيد عن الاعمال حروف الاعمال
 والاقراء وثاني احسن هذا الابدال بالابدال
 وذلك بوجهين اما بابدال المعرفة بالثبوت
 او بابدال النكس بالمعرفة اما الاول
 فيجعل قضية كقضية لا اياها
 او بانه لما كان طريقة معرفة الله تعالى
 هو الاعتراف بالعجز عن المعرفة فابن
 المعرفة بل المعرفة عين اللمعة كما
 ان اللمعة من حيث الاعتراف بالعجز
 والتصور عين المعرفة وهذه معرفة
 يختص بأهل المعرفة واما الثاني فلان اللمعة
 لما كان من الصفات الغالبة كالزوال والعدم

والزوال لا يطلق على غير الله تعالى الا
 بغير من النفي فلا احد يكره ان يكره الله تعالى
 ويمكن ان يكون هذا هو السر في التفرقة بين
 الاحد والقديم بترك الالام وذكره ولك ان
 تجعل على قول المازني لا يتق لا احتمال لجل
 سلام الله على السند وقد لا نقول على القول
 وعلى الاحتمال يلحق الله كذا الابدال فلا
 ولعلك تحفظ باسناد او فريادى
 استنباط جميع المنفردات منها سوله كان منقطع
 باليد او بالمد وذلك لان شريف الله تعالى
 شريف خطابه كره كتابه بالخطاب الخاص الذي
 هو الدعوة والتبليغ وانزال الملك من افلاك
 استنارة بنوته ورسالة النبوة بالملك والحمد

ما جاء به من فضل الله وكون كتابه كتابا وكون كتابا
مصدق لما بين يديه من الكتب باز من شيوخنا ^{الشيخ}
والبيدين وحياة الجند والارواح والنفوس
والخسوس والسموات والارض على كل احد يقول
بالحمد لله ولا اله الا الله وكذبوا به ولا اله الا
الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
التره من النفس والزوال اجال يحمل الشبه
والصفا وجلال القدس والتره على الانبياء
بكمال عاره وعظمته وناصتنا المكنات في كتاب
الوحدة بما ترين شانه عاتقنا اعتقالتنا واما
الله تعالى بكونه صانا للعالم على هذا النمط ^{والنظر} الذي
الستجلكوا له اسم مجيد ما سوى الله تعالى
يجعل الحكم يكسبون من استقاموا العلم والحجوة
والشبهات لتكون ونحوها يد بها الكتاب

عنان

على كون لتكون صفه خفية على اهل العلم والفضل
هيها في علم الله على اهل العلم والفضل
كونه صادر عنه تعالى بوسط غنا واولنا في العلم
من شجرة افلاحة والجو يد من بعده سبعين حجرا
كلما الله كل اركان الجود والكمال في الله
قبل ان تقدر كتابه في اوجنا بملء فكلما
تطاول مع العلم فيسقط من كل فدية من
فلا يسهل الا المطهرين وقبل الضمير في كل
عن قدره من انهم سوا الواسع الله عن الله وقا
ان اريك فترك السورة ولا احد على احد الا حقا
والفائدة القاندة والرفع الدفع وعلى تقدير
الضمير الثاني يحتمل كون الله خيرة بين محمد
اي اثنان هو الله احد ولا احد على احد الا حقا
والفائدة والرفع ما تعرضه تقدير الثاني ^{الظن}

قوله من قبل ذكر الشئ واردة الوصف لشئ

قيل من قبل ذكر الشئ واردة الوصف لشئ
صاحبه كقصته لا باحسن لها وكل فرعون
وجرحه مع خا والحجاء الخبر بها عن الضمير
تقبله فكانها هي مؤنة تكرر عليه والصلوة
بهذا الخطب المستطاب في الفرمان والكتاب
الوقت المتضمن للشارة والانداء بالتقوى والمقا
ودعوة اوله الايات الى طريق الحق والصدق
منه النبوة والرسالة كما انها ليست من
الصلوة والتمسك بصول الله نبيها ورسولها
الى الله ومبانيها من تقا ومخاربا لا صفا لا
ومعصوما وسراجا منيرا وشيئا ونذيرا
اليه تقا بعضا لانه على ما يوصل يكون معية
هو الله احد لا اله الا الله محمد رسول الله
واحد ومع ذلك يكون دليلا عليه باعجازه

البرهان

امتنا بسفاد انه لا يفصر في التبليغ بل يجهد
بالغ في حق المباني كما قل تقا يا ايها النبي
ما اترا ليك وان لم تفعل فابانت رسالتك
بصفتك من الناس وكون عليه الصلوة والسلام
واسطة بين الله تقا والخلق في الدعوة والتكليم
والارشاد واما ضد الخبرات وبلوغ الكلام
التصفيه والتظهير والتجلية والظنية
فكل كالكل احدا ما هو بواسطه وتبعيته
التوحيد بلا اعتقاد الرسالة مفيدا ومن يطع
الرسول فقد طاع الله فالكل ثمان مثالا
لا تنفك احدهما عن الاخرى وصانها كلمة
ولا يبلغ رتبة رتبة نبي لان ولايتا اوله واول
الى ما بلغ وحصول الكلمات والامامات

عنه
نور

وجدنا الخ لا توالى الشرف بافتنا وافتنا
 كل ذلك انما هو بمنزلة النجى قولا وفعلا
 واخفا واطفا والزام سنة واداء برهم
 نكرهم على الصاوة والسلام والنجى ونبؤ
 مكرهم والناجى تابع خادم والنفاد ونبؤهم
 التماز والارض لا بل كفاؤهم والشمس
 فكان ان نور القمر سقاه من نور الشمس كالبؤ
 الولد وكما يستفاد من نور النجى كالبؤ
 الكرامه للولع بجزء النجى كل من كان احمل في
 والمناصب وعلى ذروة سنامها صاعد المريد
 يستضي منها اما لو يكون خليفة ان يكون
 والاهل يتبعون دونه ودونه حتى الهلاك
 هو بيان البين بين النجى والولع من
 واما قول الفضل في علم الوصول اليه سائر

انوار النجى

في الفضل للاصل هو ان الانبياء اكمل بعضهم
 لا نفرق بين احد من رسله الكل واحد في وجوه
 الايمان بنوا تابع لبعض كيف يكون كفوا لمن كان
 كفوا لم يتبعوه ومن كان واجبا عليه الايمان ما
 كيف يكون كفوا لم يمتنع ان الانبياء ابوحنبل لهم
 الاولياء وهم مسجونون دونهم ولا اولياء
 بنوهم دونهم ولا انبياء سابقون في الايمان و
 السابقون اولئك المقربون وكذا وكذا بنو
 افضل من ولايته لا يكون بنوهم بعد ولا بنو
 منها اليها فاولئك لا تفكر الامر ويصير
 وانحطاطا لثان ولان نبوته ارشاد الخالق لهم
 فكانوا تفرق الشرايع للعباد ومن سن سنة حسنة
 اجرها واجرم من عمل بها لم يوم القيمة وهذا
 في تفضيل الصحابة على غيره لانهم بدأوا غاية جهدهم

اعلا كلمة الله وصرفوا اموالهم في نصرة رسول
الله وبلغوا انفسهم في الجهاد في سبيل الله و
غيرهم في الايمان والعرفان وصاروا على مقام
الشدائد من الكفار الجاحدين خرجوا من اموالهم
او طائفتهم وادعوا على انفسهم ولو كان بهم
ضيق ومعاجرين وانصارت واشاهدوا آثار الحق
وعرفوا اسباب النزول وتعرفوا بصحبة الرسل
وشاعوا سنن دين رب العالمين فحق الله عليهم
الجنة باين دحضه ابو داود
از وطنها مهاجرت كواند
باين دين بيشه از دينشان
باين دين بيشه از دينشان
در سفرهم ركاب بودند
همه را در دين سنده

رضي الله عنهم اجمعين
واخرجهم من ديارهم
چون هر مردی خود را
اللهم لا تخزننا شفاعتهم واخسرنا حق اولادهم
يوم الدين
من دست و دامن اول و با بجا فعله و توفيق
خسته رفت علامه الي البوق فترك انافقنا
لك فضا مينا بعفرك الله ما نفعنا
وما نأخروهم نعمه عليك و بهدنا نصرك
مستفها اليوم احل لك دينكم و اعلمك
العمى و رخصت لكم الاسلام ديننا افاجا
نصر الله و الفتح و مرابط اناس باطلون
في دين الله افاجا فسبح بحمد ربك و استغفر
انه كان ثوابا فانا لو امانا لو امن رفقا الدين

وعلوا الميزان بما سواها نواف نصره الدين
 اعلأ كذا الله وأجره على كل عمل خير وقع بين
 الى يوم القيمة ومن بعدهم لا أشرك له في عمل
 إلا في عمل خير من هو ومع ذلك لا أشرك له في
 خير من قبله من العقوبة وغيرهم رضى الله تعالى
 وعطى هذا فضل السابق على اللاحق من الصالحين
 فبعد فضل اللاحق على السابق فلا نصيب
 علما الذين اتبعواهم باحسان كان رب الله تعالى
 في كتابه العزيز بينهم ثم كل من كان سعة الدين
 واهتمامه بشؤون نفسه فله نصيبه من فضلها
 أفيدنا فله فضل ومنه يعلم تقدم الخلق
 على غيرهم وتبينهم فيما بينهم وذلك لان التفاضل
 بالصدق والايان والمقدم بالتوفيق والعلم
 من الرجال فانها الصديق الاكبر ولا يكون

بغير

بالرياسة وكما لا الرأى والقطا انه يعنى على الله
 بكان اسلامه سببا لاسلام غيره فقبل ان عثمان
 اسلامه في اخر يومه اسلامه هو وثقه الى ان كل الذي
 وثقه له وثقه اتقوا ما اتقوا رجاءه رضى رسول الله
 ما جاءه من جهاد المؤمنين وقيل السيرة ما
 ما لا حد مثل ما نفع مال الى بكريه فهو رضى الله
 شريك في ثواب جميع الامتثال لثوبه ما اتقوا
 لغيره رضى الله تعالى عنه ومنه يعلم به حديث
 وحديث ابن تيمية في قوله كون عمر حجة
 الى بغير رضى الله تعالى عنه **فصل**
 بكون عمر بن الخطاب من الامم الكوش صفت رضى الله
 على خصوصه بكونه من الامم الكوش صفت رضى الله
 بكونه من الامم الكوش صفت رضى الله
 بكونه من الامم الكوش صفت رضى الله

في فضل واثاره عاين يا من عن رسول الله انا في
 جبريل فقلت حدثني بفضائل محمد فقال لو حدث
 ما لبث نوح في قصده وانفدت فضائله وان جمر
 من حسناته ابى بكر رضي الله تعالى عنهما وقوله عليه
 الصلوة والسلام لو كان بعد النبي لكان محمدا
 القرآن لم رضي الله تعالى عنه وثبارة اهل السما
 باسلامه رضي الله عنه وقوله يا حسينك الله في
 وكونه يا مينا فاعلموا ان الفتن وقول عليه السلام
 لما قيلك الشيطان سالكا فاحفظ الاسلام
 غير فلك واثاره الفتن بعد وفاة رضي الله
 بحيث لا يمكن وقوع الخلاف بين المسلمين
 لا خلاف في كونه بعد الخار واثاره في
 بلها بالغير فلك من المناقب العظيمة المحضه
 رضي الله تعالى عنه ما ينادى باعلانه في رفته

وعلوم مماثلة احده بعد الصديق الاكبر رضي الله
 عنه واثاره عاين يا من عن رسول الله انا في
 جبريل فقلت حدثني بفضائل محمد فقال لو حدث
 ما لبث نوح في قصده وانفدت فضائله وان جمر
 من حسناته ابى بكر رضي الله تعالى عنهما وقوله عليه
 الصلوة والسلام لو كان بعد النبي لكان محمدا
 القرآن لم رضي الله تعالى عنه وثبارة اهل السما
 باسلامه رضي الله عنه وقوله يا حسينك الله في
 وكونه يا مينا فاعلموا ان الفتن وقول عليه السلام
 لما قيلك الشيطان سالكا فاحفظ الاسلام
 غير فلك واثاره الفتن بعد وفاة رضي الله
 بحيث لا يمكن وقوع الخلاف بين المسلمين
 لا خلاف في كونه بعد الخار واثاره في
 بلها بالغير فلك من المناقب العظيمة المحضه
 رضي الله تعالى عنه ما ينادى باعلانه في رفته

محطاً بالاشهاد لما يعاين لا موزعاً على
منافع جملة ومصلح جلية بل اثره في الدنيا
يجهلنا بعواقب الامور وبالنسبة الى كتابه
متابعه النفس الامارة بالسوء والطائفة
وعلم امثال الرحمن متابعه لقوة الشهوة
والنفسية لا العقلية ولذا يخاف الخيرة
بجسب الاقارب لا بخاص والقيام بالصالح
وقت غرض ولا بغيره وقت مستغنى عن
وقت تفكر ومتخلف وقت مكره ومصلح
المبتدئ وشرب الخمر بلا ضرورة حرام وضرورة
الاكرام المحل او سد الرق فرض ولبس كلفة الكفر
ولا كراه الامن اكره وقاية مطمئن بالايان
من شر الكفر صديق كراهية وقد عاين
الاهم بان الخمران قد يرفع الله ولا يرفع

كلامه

شديد وان لم يقدح فاجز غير صالح للاهوية
الوهمية فهم لا ينفذون الشرائع طاقوا
الوجود ولا في الحقيقة ولا في الازمنة ولا في
بصفات الكمال بل ينفذون الشر في الدنيا
ولهمون الامانة لله بعض استحقاق الدنيا
فهم مشركون بمخاطباتهم غير الله معبودهم
بين ذنوبهم الغريبان اعني الموحدين والمشركون
مطلقا اعني التوبة فهم مع الموحدين في الحقيقة
صالحاها ومع المشركين في العبودية فلا اله الا
ولا اله الا هو لا وفلك لان التصويل يكون
وحراما في الاديان السابقة والمثل السابقة
صور الانبياء والملائكة والكواكب ما بالانسان
وهادهم الكاملين وعظموا هم زادناهم
ابنائهم في العظم حتى اجز الى ابداء والجد
انهم ينفذون لهم هذا واما اهل الكتاب

قال اليهود تزيين الله وفك النصارى المسيح
 الله واعتقدوا القليل منهم كقول الشيوخ في كتاب
 الشهاب فالعبادة للتساق في القدم وعدة ^{حجرات}
 وجوب اوجود ^{الشيء} في النبوة والاولى ^{الشيء}
 اوضح حالهم لا يزارهم الحشر والحشر ^{الشيء}
 والكتب فلذلك ايج ^{الشيء} في هذا اصل الكتاب في
 دون التوبة وكذا الصائبة لما بدت ^{الشيء}
 العابدن الى الانكة ومثلاً القول بالتوبة
 هو ابعد من الارب ^{الشيء} في هذا الاصل والفرق
 والتساق على كتابين فاحفظوها ^{الشيء}
 شعرا يكونها جانبا ومن قبل ^{الشيء}
 توحيد اخوه وتوحيد الصوفية وهذا الحق
 له ارب ثلثة احدها توحيد الافعال وهو ^{الشيء}
 الافعال من لباري عزه ^{الشيء} ونسبة الافعال الى
 كنية الحركة الى الجاهل الذي حركه ^{الشيء} فهو هذه المنة

ويقتل عن كثير من الرذائل ويقتل باضدادها
 من الفضايل فيقول الحسد والحقد والضغينة
 والبغض والاضغاب المكرو والعداوة والكأ
 ونحو الرضا والشفقة والتبصير والمجبة ^{الشيء}
 ونحوها وعلمة الصادق والكاذب ^{الشيء}
 من المدعي هولن يكون الا بالام ^{الشيء}
 ولا يوجد على احد على ان رجلا ^{الشيء}
 عن اسم الاعظم فارسل الى باب المدينة ليحيى ^{الشيء}
 ويصير ما بال ك فحجبت من شيخ ^{الشيء}
 فاحذره بخدي وفجره واذاه بانواع ^{الشيء}
 صدهم ^{الشيء}
 مقامها فلك ق فلك كيت وكيت ^{الشيء}
 الاسم الاعظم وهو يصلح لمن هو مثله ^{الشيء}
 الصفا وهولن يرى الصفا من الاصل ^{الشيء}

بحسب لفظ كالمجوس بلباس المادية فهذه
 الرببة بطريق غراب بعض الاخلاق الردية واستمر
 وكرامة بعض الاخلاق الحميدة التي هي غلبة
 كالكبر والنواضع والجبر والانكسار والترفع
 ونحوها وعلامة التميز بين الحق والباطل لا
 بالاشياء وبما يحل الحق من كل وحفظ الصوت
 احدا لثلاث توحيد الذات الذي يجمع غنى
 الوجود في هذه الرببة لا يفي اثمن الملاكات
 ويقوى جميع الملاكات السنية فلا يجرى من ^{الشيء} ^{لها}
 الا من الله ويستوى حاله في الخلق والملا ^{التي}
 الربا بالبرق بل يصير رياء لله ومصلحته كما
 الشجاعة من خوف من احد سلطانا كان او ^{ذلك}
 واستوار حاله في الحالين وكما توكل على الله
 التعلق والتعوق الاستبا وبان هذا التوحيد

منها ان المراد بالوجود ما به الوجود وهو ما هو
 ذات الله تعالى اذ وجود كل شيء به ^{حده} اطلاقا لوجوده
 والوجود مستند فيهما اما لو ايمان حيا او لا
 انما هي كون الصفا وظلالها والعكس والظلال
 وجود مستقر فينا على هذا لولا وجود ^{الله}
 والمكن ما تمت واجبة الوجود والكل هو الله وكل
 ما في الكون وهم اوجان وظلالها ^{التي} بالذات
 بل الكل خير والشر اختا وعرض اذا اشتمل ^{على} الجمل
 فالكون في الفسق شر وفيها بلائها الى الايمان ^{التي}
 ومن ههنا قبل ان فرعون ما طاهر ومطهر
 وههنا قبل حديث موسى اذ نادى بالاولياء ^{التي}
 طوي اذ هو اليه فرعون انه طغي فذللك الى ان ^{تلك}
 واهديك اليه ربك فخشى فراه الاية الكبرى ^{فذلك}
 فلهذا يري بعض مشرقنا في قال ان اربك ^{خلع} الاعلى
 الله تعالى الاخرة والاوية ان ذلك ^{من} البقرة

سورة

ويشهد قومهم انهم انما ركبوا العدم
 وغير ذلك واجيب بان العدم لا يكون له ما له العدم
 فحققة الممكن مركب من الاعدام التي هي بمنزلة
 المولد والعكس التي هي بمنزلة التوريط والعدم
 والوجود متقابلان فكما ان الوجود منبج كل
 وكل فكذا العدم ما هو على شدة نقصان فحال
 فكل حال فله وجوده فكل مركب من المادّة و
 مستقر بوجوده لا يرتفع ما يتفاح الاقفا
 ومستحالة الانزول بترك الاعيان والحقا
 فانظروا الامر وانكمرا الحان في شدة التنا
 تارش من العلم والخبر فكم كان والشخص في
 من الشدة فكل من المادّة والصورة التي
 طرفة النقيض بحسب مقتضياتها اذا غلب
 الاخرية المولدة الغلبة مراتب في رتبة
 المادّة على الصورة بحيث لا يفتح له باب الخلق

ويشهد جميع ابواب الخلق لا يفتح العين الى سبب
 المادّة ولا بالخط الاما هو العاشر والافضل
 ربنا اتنا في الدنيا حسنة وما لنا في الآخرة من
 فكيف اذا جئناكم يوم الاربعين وقت كل
 ما كسبت وهم لا يظلمون وينال الصورة على
 المادّة بحيث يفتح له ابواب الخير ويغلق ويغلق
 جميع ابواب الشر ويكل امر الماشي الى الله تعالى
 ومن يتوكل الى الله فهو حسبه ان الله بالغ امره
 جهده وطاقته حتى الوسم الى امر المادّة والحق
 فيه الاما سعي فكل ما يقول المتكلمين في الركا
 القادرين من المادّة انهم فتنعج كذا
 ويرى الساعرة كالمادة وكلها البصائر في
 ربنا اتنا في الدنيا حسنة وما لنا في الآخرة من
 التار والى انهم نصيب ما كسبوا والله يدرى
 ويعلمها راي لا تحصى فان قيل كيف انما يبين

والاولى مسوقة للذم وبيان احوال الاشقياء
والثانية للمدح وبيان احوال السعداء ^{حسنة} فطلب
الذم ان كان مرغوبا فيها فكيف بالذم وان كان ^{مغزيا}
عنها فكيف بالمدح في التفسير ولا يمكن ان يقال
هو لا تضار على طلبها او اطلب لا يرين ^{المفكر} فمن
منهم من افترى واجتمع وكذا المجرد وكيف يصح
قول من استغنى في امره لما كان جميع هو ^{هذا}
اليد قلنا الحسنان فيهما مختلفان ^{لان} ذلك
المراد بالحسنة في الآية الاولى هو المستلزام
الفائز والمنتهى ^{التي} التفاضل في منشاها
الفضل لامارة بالتقوى ^{التي} اشارة الله تعالى
بقوله زين الناس حب الله وابتغوا من الله ^{التي}
والاقتناء ^{الفضل} فتنطرح من الذهب الفضل
المسوقة للاسما والحق ذلك ^{التي} من الحجارة
والله عند حسن المادب ^{التي} لافاض عليه ^{التي}

ويذكر

من خلاف والمراد بهما في الآية الثانية ما ^{ما}
جاءه ^{التي} ووسيلة الى درجتها ^{التي} الاخرة كما قال عليه
والسلام الدنيا من عند الاخرة ^{التي} فالتأني على الملك
هو حب الاخرة المرضية ^{التي} لم تقا ^{التي} على الاخرى ^{التي}
المقبوضة ^{التي} لم تقا ^{التي} الذي هو راس كل خطية ^{التي} لذا
ضربت بالعصا والكفاح ^{التي} وتوفيق الخيرة ^{التي} ويؤيد
ما رووه عن الحسن تفسيرها ^{التي} بالعلم والنجاة
وعلا ما لنا ^{التي} بالثبوت ^{التي} والذوق ^{التي} الموقر ^{التي}
وما رووه عن علكرم الله ^{التي} تبارك وجهه ^{التي} تفسيرها ^{التي}
الصالح ^{التي} وحسنة ^{التي} الاخرة ^{التي} بالمحور ^{التي} وعلا ^{التي} لنا
بالمرتبة ^{التي} التوالا ^{التي} المرتبة ^{التي} الصالحة ^{التي} بسبب ^{التي} اصلا
دين ^{التي} نفعوا ^{التي} الطاعة ^{التي} لفساده ^{التي} على عكسها ^{التي} فيها
الذا ^{التي} اذا ^{التي} استثنى ^{التي} الذكر ^{التي} وغفل ^{التي} عن نفسه ^{التي}
بل عن ^{التي} الذكر ^{التي} فلا ^{التي} يري ^{التي} الفير ^{التي} فكثيرا ^{التي} ما ^{التي} يحكم ^{التي} في ^{التي} اليد
حكم ^{التي} غيره ^{التي} سابق ^{التي} ويشبه ^{التي} بالحكم ^{التي} في ^{التي} الجهم ^{التي} عند ^{التي}

ومنها ان تلك ارتباطا بالملكوت وكل شيء
 خاص بالله وصفاته فاذا اطلع السالك على
 الارتباط ولا خطبة خوفه من المرتبطة
 ويبنى لحاظ المرتبطة اليه وهذا هو ما يشهد
 الوحدة في الحكمة فيقول كل هو الله
 ان السالك بملوكه يترقى من العزج الى الملوك
 الاصل الى اصل الاصل ثم ينفذ مقام القام
 يترقى الى اجزاء من الارض والما والهل
 والنار من بايط اجزاء القالب الى هي الطيف
 فاذا شاهد بها في عالم المثال الذي هو الصف
 عالم الكون والفساد وانور مجرات ومن
 الى اصولها ثم يترقى من القلب الذي هو
 جامعة لطيفة شاملة الى اجزائها ومنها الى
 واصول اصولها الى ما شاء الله تعالى من الوجود
 مشاهدتها ومنها الى رتبة عالم المثال ومنها

المراد

اصل واصل صله وكذا السر والحق والآخر
 يتفقد هذه المراتب طال حال نورانية
 ما لا يعدم الناس بين وبين عالم الشهادة
 هذا المقام يقول انا الحق وسبحا ما اعظم شأنه
 فهو هذا المقام مقام ثلث اقسام الصوفية

امره ان حاله في مقامه
 وهو كونه في مقامه

ومنها ان المتفكر في الشيء اذا طال تفكره فيه
 واستحكم بحجته في قلبه او خوفه منه فكثيرا ما
 ويصوره ماضيا وشهودا وهو الاصح
 ومنها ان الله تعالى سبعين الف حجاب من نور
 فاذا ارتفع الحجاب الظلمانية عن نظر السالك
 الى الحجاب النورية ويرى انها لا تناسل الظلمة
 وبان المليون البين بينهما اشبهت بالحال الذي
 ويظهر رتبة ما يلي رتبة الحق تعالى كل حجب

المحجب القوية نسبة القوفاة الى التثنية لثبوت
 المحجب القوية الى المحجب الظلمانية فظا ترق
 من محجب الى محجب وارتفع مذهب بصره وارتفع
 على بصره وظهورها الثغرات العظيمة بل انما لا
 وزاد الانبعاث باعتقادنا من داخله بل من الامكن
 وانما وقع به الامتحان فملا انما المحجب ظاهرا
 وقع الانبعاث الثالث برتفع برفع الثالث
 بالثالث حتى يرفع بشروق الرابع فرتفع
 ما شاء الله تعالى **رواية** وجوب ان دوره اركان
 جودية بل انما بان اطلاق كرمه بل انما بان دوره اركان
 كنهية دور **رواية** انما بان ركنه انما بان يقين
 دركان خویش انما بان كائنات برائش برست خود
 دانست انما بان ركنه انما بان **رواية** انما بان
 عباد انما بان خویش برست انما بان ركنه انما بان

قال الامام المصطفى قدوة الانام قطب العالمين
 وخون السالكين شيخ الاسلام ومرب
 المسلمين عبد الله الانصاري المروي
 ما وجد الواحد من اجله انما بان ركنه
 فبما من يظفر عن غيبه عارفة ابطالها الوا
 توبه اياه فوجده ونعت من يستدل
 فبما بالعارضة كذا بيان فوجده ركنه
 جل وعلا ركنه انما بان ركنه انما بان ركنه
 مستحق جودية فبما انما بان ركنه وجوده وجوده
 عدم ركنه وركنه انما بان ركنه انما بان ركنه
 قدم نهاد دور دوره شهر بان فوجده كنهية
 وكنهية انما بان ركنه انما بان ركنه انما بان ركنه
 ركنه انما بان ركنه ركنه ركنه ركنه ركنه
 ركنه ركنه ركنه ركنه ركنه ركنه ركنه ركنه

بر منصف ظهور است و هیچ از وجبه نیاید بهر آن
 وجبه مستند شدت کثرت و از فعل و فعل و نسبت
 بینها نیست و این امور محظوظ کثیر الشور لازم است
 در استحضار و می شود که معنی چنان بود که
 واحد و یکانه است آن واحد حقیقی را دان بکانه لم
 زیرا که هیچ واحدی بحال وحدت زیرا که هر که
 واحد دانست و بر او اگر چه هر چه جزا است
 از منصف و بهر دو مقدر و مقدر و بر او
 ظاهر و از خود و خودی خود خالی گردیده و لکن از وجبه
 خود ظاهر نگزیده و کمال وجبه است که از وجبه
 بزرگانه که تا وجبه بزرگانه و واحد محض باشد
 وجبه و هر چه افزاید اگر چه وجبه و او است
 انکار و از دونه غوی اقرار و می شود که معنی چنان باشد
 که وجبه یکدین و یکدین و استن و مستغرق

در واحد صرف بود و معنی حکم اجمالا که مرتبه
 است که عبارت از لحاظ ذات است بخوبی که قابل اشتغال
 و صف وحدت بود و تجلیل و توصیف و صف که
 منطقیان تعبیر از آن با کثرت است و این نشان
 دفعه واحد و بهر نماینده توصیف ذات و وحدت
 معنی حکم تصدیق که صورتی ده اختصار دارد
 این معنی کثرت که مرتبه حکایت و منافات آن
 بر وجه بر ملا است و ظاهر است که کل منصف
 و نصف با واحد و یک بکانه واحد حاصل وحدت
 الذاتیه لا یخطا من الذات الیه الصفه بل الصفه
 السلبیه و لکن لا اکثره مع انشاء الوحدة و می شود
 که معنی چنان باشد که واحد نه است واحدی
 هیچ واحدی من جبه هو واحد که خود و غیر
 واحد و بهر که این شدت است و وصف وحدت

که عین نیکار و حدیث نصیحت انکه مع الوحدۃ و مستمرا
 واقع نفس الامر را که خود سکه صدفانه عدم است
 چنانچه آیه و آله هدایه کل شیء الی الله العزیز
 و ال بر آن است موجه و مقرر کرده و کاشی محض
 شئی در است و موصوف و صافی که دانیده که صف
 خاص حق جل و علا است و با انکه مرکب از اجزاء
 لایبجری و اعضا لایبجسی است نام وحده بر آن
 بسته وی توان که در معنی آن گفته شود که معرفت هر
 بقدر اندازه و بخت و تابستی خود است و از
 موانع نفسی آماره نبر آید و وجه آن
 از تجسّم و متراوانی که در غیر متراوانی غریب
 قسم است و کرد اجزاء در سینه آن مرتسم
 از خود در سینه تابوی کرده بر پوسته تا خاص نکند
 وجه آن لایق در کاه صمدیت نکرد و کلا الله

الدین الخالص وجه حقیقی نصب اخبار و غیره
 در آن بارگاه بارزانه از اختلاط خاص نشو و
 خلاص نشو و تا صاحب خلاص نشو و موصوف خاص نشو و
 موصوف خاص در طریق نقیضانه و اثبات نقیضین
 موجب نفی آخره انکار آن است و نیز معرفت که از اول
 حال و کرایه او عاقل توان در نصاحت سبحان
 رسید نه در کینه چهره سبحان رسیده و وجه
 نیست مگر استغراق در واحد بخت که حضرت است
 است تلاوت نفس این معنی میرفت از هر جای
 در خود فرو رفت بیکه اسم است آن عارف نام
 المرحوم که بقا نام وی بنشیده اند و بالکل از خود
 برآمده و معارف حق بر وی ظهور فرموده و در آن
 دور است ازین معاطره که بر بس نیکی و کس نیکی
 که به چهری نکند نه در خود بود و مالتزاس و رب الارباب

فهرست و راه الوصله غم در راه الوصله غم در راه الوصله
در کس ریافت و وجدان خود حاکم و برقی ضابط
آن جازم پس آنکا توجیه حقیقی لازم و آنکا این معنی
دور از شخص عارض و می توان گفت که شخصی است
تا اذ کل من جمله من حيث الله و جمله جملة
زیرا که وی خود را می ستاید بوحییت و تا این
المانیه از وی خبر دوی توجیه بنام وی نشسته
خروج عن توجیه که ایاه بیاید ناو لوج توجیه
که جز آن توجیه حقیقی نیست بیشتر شود و معنی بیت
نماذ گفته شده است که بیان معنی توجیه از دور
عاریتی بنطق و بیان در صفت هر آینه عاریتی بود
در کلی احادیث چون بهر دستکاشی کرد و در عاریت
رجوع جالب خود کند یا چنانچه ظن مانده ناطق
و نه منت کشنده و نامت و در عرف هر شئی مجاز

[illegible]

آنچه میگوید که چرا در کوه نهاده و چون چرا چو دریا را که میگوید که او را که
 بلکه میگوید که در کوه نهاده و چنان حال است و در کوه نهاده و چنان
 چنان حال است اللهم حسن الحال و الا لیس منی جان پس چنانکه چنانچه
 خود را خوب بداند و آن غیب آن سلاطین است که میگوید که او را که
 درستی خود بداند و آن غیب آن سلاطین است که میگوید که او را که
 در خود را خود بداند و آن غیب آن سلاطین است که میگوید که او را که
 آن غیب است و او را که در کوه نهاده و چنان حال است و در کوه نهاده و چنان
 گفت و در کوه نهاده و چنان حال است و در کوه نهاده و چنان
 و نام و چنانچه از کوه نهاده و چنان حال است و در کوه نهاده و چنان
 دیگر است چنانچه از کوه نهاده و چنان حال است و در کوه نهاده و چنان
 میگوید که از کوه نهاده و چنان حال است و در کوه نهاده و چنان
 نمایان و چنانچه از کوه نهاده و چنان حال است و در کوه نهاده و چنان
 و از کوه نهاده و چنان حال است و در کوه نهاده و چنان
 قدم قدم نهاد و از کوه نهاده و چنان حال است و در کوه نهاده و چنان
 بی بهره و چنانچه از کوه نهاده و چنان حال است و در کوه نهاده و چنان

اینست که می بیند معنی قلوب را در میان کلمات که می گویند
و حادث می بیند چنانچه ظاهر این است که ممکن کرد امکان بر نشاند
بجزو جیب در آن چیزی نماند که این از امکان دور و دور جیب را از آن
نقوض می بخشد و غیر متعلق منسحق و غیر متعلق بسیاری از معنی
کی رود که خود رنگست در چنان معنی مردم و خانه آن اگر نه بود
و نظایر در دال را بود و در کفر و حسرت و غیر متصور بلکه
معنی آن است که از صفات بشریه براید و از خواص پس براد خود
بدانکه در کفر و حسرت با برابری از دل کنیز و تخم محبت
نمایند و برده و مردم هم نکرده و در کفر و حسرت هر سود و اند تا
تمام زمین دل را برکت دهند و لیکن محبت این دال را
در آن مکان محال می نماید بلکه چنانچه این زمان مقام عبودیت
دارد و قیام ماموری و صیاد و صالح آن که در کفر و حسرت برده گردد
و قیام دانی حقیقی نیست بویژه که عبارت از اضراب و اذعان
بارگاه باین بنده که به تحقیق خود و دستان لطیف و استخوان
بقدر ریاضت و طریقی که است نایب گردد و در کفر و حسرت و کفر

قال تعالی عالم الغیب فلا یظهر علی غیبه احدا الا من انشأ
من رسول و تحقیق است که کمال آید این رسول را نیز از کمال است
رسول بطریق تعین و در اثنای تعین است چنانچه از
حق عادت که بجزو آب است ایستاد این بطریق که است
حفظ و از است رتبه بالاتر از قلوب باشد از هر بنده پس است
من که در کفر و حسرت از آن حاصل می شود که تحقیق
حق را است که از او است و اصل دال را و دال را
ایستاد این هر که نیست و کفر و حسرت با برابری از دل
از قیام و قیام بنده آن و نیست دور از کفر و حسرت
که جمعی از مکان است که بنده بلکه جزا و نوا و ایستاد
اصح اینها این و عدم نشاء هر کفر و حسرت و صلا و کفر
در وی نه چنانچه وجود همه و هر کفر و حسرت و صلا
وجود و نبود در حسرت و کفر و حسرت و کفر و حسرت
و هر کفر و حسرت و کفر و حسرت و کفر و حسرت

و چون این جو فیضی بنایت کمال رسد آن علم مفضل و مایه
 آن زمان بنشیند آن درگاه و مناسب فرستد آن
 شاه پناه می شود و قابل حضرت جلالی می گردد و جزیرت
 در این زمان بیکانه و در او این کس هر کس است و میکند
 لاجرم است و سرگردان و در این مبدان و با آنکه علم
 مفضل و جویت که حقیقت است و این که در آن و جو
 مفضل و منه و آن عارف بنقطه آخر علم قدم نهاده و در
 نیامده و امانت را تمام با ملک آن سپرد و خود را عارف
 محض و مبدان و درونی نیامده و قابل این آینه و آینه
 نکرد و با آن در جو بکمال رسد و از تنگی علم باطل کرد
 و تحقیق و تحقیق آن علم بر در آید و بطور اکل نکرد و حاصل
 آن نویسد و نهاده که خنده را بنده را نیست و با آنکه این جو
 و علم به مفضل و دوی در جو بنده و حول و در جو است
 زیرا که آینه دوی را این است و جو در دینی حال و کرا این است

در کمال

در دیگر است که گفته شود جو حیدر حق خور و حیدر دوی است
 و آن آن جو حیدر است که کمال آید و علم مفضل فی الازل
 فاعلم ان اوله نه با آن کمال خود و علم مفضل هرگاه
 به حق و در مبدان خود و به هر راه و با آن و کل مفضل و با آن
 و علم را این مفضل است و در جو دوی و جو در جو حقیقی می شود
 و جو در جو حیدر است که به دانی و در مبدان فانی و به آن زمان از
 جو حیدر مفضل و با این جو حیدر مفضل و بنشیند و وقت
 من نیست و در آن لاجرم نیست و مبدان که در جو حیدر است
 که مفضل است ذات بر در کمال هرگاه مفضل صفات
 دوی و با آن جو حیدر مفضل است و به هر راه و با آن که مفضل
 مفضل من علم جو حیدر مفضل ذات بر در کمال مفضل و با آن
 آن و با آن فاضله و با آن جو حیدر مفضل و با آن که مفضل
 و حیدر مفضل زیرا که هر که که با آن در جو حیدر مفضل است
 بیکانی و با آن مفضل که بیکانی که بیکانی است

یکا یکی دی معرور نه دی تناسل را ایضا یکی است که ادعا معرفت
 توحید و کتبهای مقام عارفان و عابدان و صوفیه کاملان
 اقرار به توحید تصور است و شور و تافت شور عقل و نفس
 ظهور و فکر و دی غیر مکتور و نظرون محظوره غیر منظور زبان
 بحر شمس شور و می ایستاد است بر جوت در جوت و جوت
 و ذکر است بی خودی که انشور و معرفت از آن درگاه دور
 توحید من مطلق عرفانه عارفه ابطال الوجود توحید گویا
 از نیست دی عارفی است که تسبیح می است بعد که شور
 و اکاهی را که توحید گویا که عارف است از وجه و تصور
 توحید دیده و نام توحید بزرگ پسندیده باطل کرده است
 ان توحید و بر آن و است و توحید و آن برده و کار جهان
 قدر و قاهره ادراک دی برادر است را معنور و با خبر است
 و هر چه که بر سر برده است همه را توحید و از برده و برده
 و توحید و توحید و توحید و توحید و توحید و توحید
 و توحید و توحید و توحید و توحید و توحید و توحید

دعوی

در نصیب و جزو عزت و شرف و عبادت و عبادت و عبادت
 و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت
 نگاه آینه عری خود و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت
 لکن کشید تا شورش و در و در و در و در و در و در
 اما بعد فلا یفحی ان المحکام بنا علی ما فرقا
 ان وجوب الوجود نفس مبهمة الواجب لا یزال
 علیها و ان التین وجودی قالوا اولی بان
 استدلال علیها و کان واجباً لا اشتکاف
 الوجود و ما لا اشتکاف لا بدله ما لا یشتکاف
 ضرورة امتناع التعدد بدون التعین فین
 کل منهما من الشترک و المیتة فیکونان ممکن
 التکیف و وجوب و ثانیاً ان التعین غیر لایق
 فیکون مقتضاه فیمنع التعدد اما الاول
 فلانه لو لا ذلك فاما ایكون التعین مقتضیاً
 فلا یكون الواجب اجباً لانه یل بالتین و لا یل

شي من مقتضاها الاخر فيكونا معا وله ثا اث فلا
واجبا بالذات ويمكن الاتفكاك فيجوز
بالاتين وتعين بلا وجوب وكلاهما على ان
اذ لا شيء يوجد بالاتين بان يكون ذلك في
غير واجب ضرورة اتفقا لشيئ بانفكاك المبدأ
فلان الاتين بالاتين ليس بوجوده في شيئا
ولان المبدأ المفيدة لنفسها هي المحصورة
فردا ثا المتكلمون فرماهم برهان الثا
الذي اشار به ثا اليه بقوله ما اتخذ الله
وما كان معه له ان الذهب كل له بان خلق ولعله
بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم
القياس لشهادة فعله تعالى بان يكون وفلا كما
معه الهذا كما يقولون اذ لا ينبغي الخ طالع
سبب لا سببا وتعالى يقولون عاوا كبر
لما اتوا السبع ولا ارض ولن من شيء

بحده ولكن لا نفقهون تسجيهم انه كان طبا
غفورا ولو كان فيهما الهذا الا الله فلهذا
فسيح الله ريبا لربنا عما يصفون لا يسل
يفعل وهم يسألون وعاصل لكل حال
ومحذولان الاتفان بين الالهين بسجل
فهذا لكونه علامة الجوز وبل الاتفان لا
من انهم لا يحتاج اليه فظفها لا يمكن
القدريين لانه قولوا لعلين السفلين
كالحق بكل واحد فلا يتصور له بان يكون
بالبعض والبعض البعض كما قال ثا اذ ان
كل له بان خلق وفيه من انصافه لا يخفى
يسهل الى هذا بقوله ثا اذ لا ينبغي الخ
الشيء سببلا وايضا هذا الاستلالا
هو على الجوز لفا لذين الخالق الخ
الشركي الاتفان بين الخير والشر

على رعدة الاصنام فقولنا ان الذين
من عند الله ان يخلقوا ذبابا لو اجتمعوا له
وان تسلبهم الذباب لا يستنفدوه منه
المطالب والمطوب ما قد فعله حق فذكره
الله اذ هو عز من قال قول يكون الملازمة
والجدة اذ اعية خطا فاحش وفيه ما فيه
فيه ما قبل وجناه على نعم الاتفاق وقد
انهم ما انا الجوزة لما الاستياج قوله
النظر منه قوله الماتين وعلى وهم ما قبل
كفا وكذا وهو كذلك وانا التمس به
سائر ايات التوحيد فذلك لانا ثابتة
الرسالة الثابتة رسالتنا الجواز الدليل
الرسالة الدليل على المرسل بولس الشرح
عليه حتى يدوروا ان تقول او قد احسن
تتبع من الاخر بانهم يحسن الاخران من غيرهم

ايضا وان لم يقدروا على غيره وجهه ايضا ان
الاخرين وعجزها ان لم يقدر واحد منهما
الله تعالى الكلام ههنا في وضع المظهر
المضمر وتعرفنا بحجرتك العاطف وبان ما
لغناه الكاشف والتطابق به فلا يصح اننا
وتناسبه باللاحق اما وضع المظهر موضع
فلفظه وما في هذا الوضع التبرك ولا التبرك
وهما وان لم يصح في حقه كما لكها بالنسبة
الفارقة السامع ولا الشاعرا بالية ولا
موجب الانشاد لكان وضع الاضمار هو
نوع من الاملا لا الداعي اليه الاكثر بالاطفا
وابن الملا من ذكر الله المتعال وكان الله
القول والامر المظهر مضمر ما ليس المضمر
الحسن اكنار الذكر وتكراره كما قال الله تعالى

والذاكرين الله كثيرا والذاكرات وفي الحديث
 بدين يادها التمكن ولما شريف المحر فلا فائدة
 الفصروا كونه نظاما معروفا عندهم بالسلمية
 لا الاسمية عرفنا الصلوة في كل الاسابيع كونه
 في الخبر التكميل وكون الصلاة احد اجزاء
 اقربا في المعرفة من الاحدية بما عيها ولما
 الماطف بين المجتدين فلا يحال الاصل الا
 بينهما لكون الثانية كاللؤلؤ على الاول ^{لنفسه}
 عنها واما كثرة مناه فهو ان نعت من حمد ^{اليد}
 اذا قصد هو المقصود وهو التمسك ^{ببصير}
 اليه المحاجج ويحيى بعينه الدائم والرفع ^{اليد}
 للكان المرتفع وبعبارة اخرى من لا يلبق ^{تلا}
 والموتى بجميع الكالات من المصدا ^{اليد}
 لا خلا في جوفه فاعلم الاول بول الى الصفا

الامانة

الاضايفه والثالث الى النعوت السليمة ^{في}
 على كل وعلى الكل تفاسير المنع ما عدا ^{اليد}
 فالاول كونه نظاما لما جميع الملوها اذا ^{تلا}
 والمرجعية فضا الحاشا لا يمكن الا ^{تلا}
 فربه بالحليم اذا الحار مقتضا ^{تلا}
 ابن مسعود والضاحك السيد الذي ^{تلا}
 والرابع عن الامم الخالق في كمال ^{تلا}
 والحامس عن السيد المستفان ^{تلا}
 القصود في الرغاب والسادس ^{الفصل}
 البطل هو الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد
 لا عقب محكم ولا راد لقضاء ^{تلا}
 المعظم والثامن الفراء الما ^{تلا}
 ارمونه ولما علم الثالث ^{تلا}
 هو الغنا الجيد ^{تلا}
 قال تلا وهو القاهر فوق مجاهده ^{تلا}

ولا يرجو من دونه ترفع الحوائج اليه انك قال
 فائدة لا يأكل ولا يشرب وهو يطعم ولا يطعم
 الرابع عنه انما بعدنا خلفه كل من علمها فان
 ويقيم وجدك ذي الحلال ولا كراهة ولا
 ابتداء هذا على المعنى انما اعني الدائم والرفع
 الخامس من الامام الهام جعفر الصادق الله
 قلب ولا ينال في السادس من سيد بن جب
 الكامل في جميع الصفا وجميع الاقاليم والاشياء
 عن ابي بصير قاتنا المستغنى عن كل احد وانما
 من ابي بكر الوراق انما الذي يراد من قوله
 طيرة ولا تاسع هو الذي لا تدركه الابصار
 عن ابي العباس محمد بن عيسى هو الذي لا يدرك
 يولد لا ينل من بني يلد لا يورث ولا يورث
 يولد لا يورث من بني يلد لا يورث ولا يورث
 انما كبر الذي ليس هو احد الثلاثة هو

لا يرى

لا يموت ولا يورث وله مبرات الله واولا
 عن ابي بن كعب والثالث عشر عن ابي عبد الله
 ما حصله الذي لم يزل ولا يزال ولا يحوط
 النزال ولا انشغال وكان ولم يكن معني
 ولان كما كان في الرابع عشر الذي لا يخال
 وهو وانما من عشر من بن كسان هؤلاء
 لا يورث بصفه واحد والسادس عشر
 ابن جابر هو الذي لا يحب فيه والسابع
 عن الربيع بن انس هو الذي لا تشبهه الا
 الثامن عشر انما المنزه عن قول النفس
 والزيادات وعمران يكون هوذا انشيتا
 والتبذير عن حاطة الانفس ولا يمكن
 الجحيم واللاتا واقا على العقل وهو الوحي
 المقضي لمبدئية الكل المقضي بالعلم
 والصفا الجلالية والمقضي على التوحي

الغناؤه به فهو ان يجتهد في التزبوت فيحصل
الى ان لا ياتفت الى ما سوى الله تعالى ويصير
تحصيل الكمال لا اله غيره حتى يدم بدمه
ويرفع رفته وجاهه ويصير رجلا للعباد
التياد فيذل رفته فضا احبا اليهم ويصير
جهده في تقديدهم اياتهم واذلك الامور
عن رادته وشهوانه والواجب في باب التزبوت
فيصير سيدا حورا وقصورا منظره
وهو وفيدا في حصره وهذا هو الغناؤه
والاحدية واثنا سبوا للصق بالان
فلا اعتد من مضاف التزبوت في الصلة وكل
ان الاحد جامع صفات الجلال والقدرة
الجلال لا ينفخ عليه ان لا يات في بابها
يستأنم بل اعددها هو الجلال والجلال
يستأنم لا يات في بابها هو الجلال والجلال

الامداد والاضداد جامع لافعال الجلال والجلال
والجلال فيمدد لما فات اليه عز
بن الله وقوات الصغار السجود لله والجلال
اتخذ الرحمن ولدا لهدى جنم شيئا اذ اكاد
يقطرن منه وتنشق الارض وتخرابها
ان رعو الرحمن ولدا ما ينبغي للرحمن ان يقدر
ولدا ان كل من في السموات والارض لا اله الا
عبدنا لقد احببناهم وعلمهم عداوة الله
القيمة فرحا واشهدنا من دون الله الله
لهم ان كل من يكفر من بعبادتهم ويكون
شددا لما قالوا الملائكة نيات الله شناعة
من وجوه هذا الاقتران بان شدة كمال الله
ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليؤمنوا بالمال
تعبئة لآلهة والهم بهم من علم ان يتبعون
ولكن الذين لا يؤمنون بالآخرة لآلهة

ابناات ولهم ابنون ام خلفنا الملائكة انا انا
 شاهدون الا انهم من انكم يقولون والله
 كاذبون وقال ام لكم سلطان من عندنا
 بكتابكم ان كنتم صادقين وقال الله جل جلاله
 ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني عن
 شيئا وانما بيننا نسبة اولاد اليه تعالى اولاد
 الرحمن والدا سبحانه وعجايبكم ومن انما
 اخبر الصنفين اليه تعالى من الذكر والانشاء
 فيصلون الله ابناات ولهم ما يشتهون ثم له
 ولكم ابنون لكم الذكر والانشاء تلك اذا
 خبري وما بينهما انتساب عايرهم لانهم
 الا كراه اليه تعالى كما افضح تعالى عنه بقوله ويجعلون
 له ابناات ولهم ما يشتهون ولذا بشرهم
 ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتولى من القوم من
 ما يشاء بامره على هون ام يدبر في الزاوية لا

يمسك

فلا تها

وقال تعالى ويجعلون الله ما يكرهون فاصفكم
 بالبين وانخذ من الملائكة انا انا انكم تقولون
 قولا عظيما قال الله تبارك وتعالى ام اخذنا من
 ثبات واصفكم بالبين ولذا بشرهم بامره
 مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم ومن يدبر في
 الخفية وهو في الساعية بين وفاضها توصيف
 الذين هم عباد الرحمن فلا توشك ان تظن ان الله
 لا يؤمنون بالآخرة ايمنون الملائكة نعم ان الله
 وقال تعالى ويجعل الملائكة الذين هم عباد الرحمن
 شهداء اخرهم مستكسبينها ومن وليها
 اثبات النسب بين الخالق والخلق كما قال الله تعالى
 ويجعل اولادهم من الجنة نساء وابناات ابناات
 والانتساب له تعالى وانما اجتماع الاصل والفرع
 الا نزل الام وبغيرهم الله تعالى بالولاية واسما
 نسبة التميم الذي بولانم المولادة وعاشه ان

ما بان من الولادة والتجديد فيهم وترك العاصف لانه
ولا يولد من بطنها الصدية وذلك لان
 هو القديم والقديم لا يناسب الخلف الولد لان
 هو القديم والواجب ما سقى الواجب لا يلزم ان يكون
 هو الذي لا وجهه فلو كان له ولد لم يكن له ولد
 والولد ولد متكاثران متماثلان ولم يكن
 له ولد وهو متماثلان قديم ولان الصدية هي
 الجارية بولدين لياقتهما وما سببها له تكاثر لان
 السيد يحتاج اليه فلا يناسب الاحتياج والولد
 يحتاج وعلى التفسير الذي لم يولد له ولد فهو
 ويستنتج من نفي المولودية وجوب جوده وقد
 واستقلته بعد ان ما ثبت قد استنتج قد
 وبلا على الصدية وكذا على نفي الولد لانها الكفاية
 بين القديم والحادث وعدم المناسبة بين الدائم
 والخلف ولان **ولم يكن له ولد** **ولا يولد**

لانه لا اوهية ولانه الخالق والرازق ولا
 وجوب الوجود والديمية ولانه القديم ولا
 ولانه لا تدار وحالة العلم ولا في الصفة
 ولانه المعبودية والسجودية ولا السلطة
 ولانه القيومية وكما ان الصفة لا في الصفة
 ولانه لا يلزم ولا انتقام ولا الخلال بل كما
 والكمال ولا غير ذلك ففي الكفر كقول
 لقوله تعالى ليس كمثل شيء وهو المصير
 قد ابل على قوله لم يولد ولم يولد له ولد
 بين المتوالدين والثلاثة نتيجة الالهية
 بل لا رابعة لا بل الخمسة فكل من نفي الكفر
 وعليه وسابقه من خلاف الحق
 ولو انهما اليقينة وذلك لان الله علم
 لانه المخصوص الموصوف في جميع الكمال
 المنة هذه عن جميع العيوب والمناقض

ضرورة عدم الشريك والاحتياج والتولد
 والتوليد والكون كونهما عيوباً ونقصاً
 مع ان اقتدار كل من الشريكين والكونين
 لو فرضنا على ذلك لا يخرج اجتماع العجز والقدرة
 من جهة واحدة واقتدار احدهما فقط ^{احدهما} عجز
 فابن الشركة بين القادرد والعجز والفاقر
 المفهوم وكيف يكون الكفاية بين القادر
 والمغلوب في القوة والضعيف وقدر
 احدهما هل يقد على شئ من الاخر
 وكلها محالان وكذا ان خلق لكل لبيس الكل
 ولا الكل بكل لامناع النواز ^{الاستغناء} في العكس
 وليس البعض البعض والبعض البعض
 الكل كشي واحد لا يتباط الملك بالملك
 ولا الارض بالارض والنبات بالحيوان بالما
 ولا اتان بها بالمعدنيات وسائر المعاد

هـ

وهكذا واذا كان كذلك فلا يتصور كون
 متعددة للزوج والاحتياج والاستعانة
 من الغير والاستغناء عن العلة وغير ذلك
 ويستأنم نقصان العلم لان علم كل على
 اكل من العلم ينبت المعلول فكل منهما ^{مما} في
 العلم بمعلول الاخر ثم كل منهما في العلم
 بنفسه لاخر لان العلم بالنفس اكل من العلم
 بالغير اذا لم يكن معلول له وبعد فابن ^{مما} لا
 اما صفة كمال فلا كمال للخال عن الكمال
 صفة نقصان نقصان واما بتفاوت ^{الجنة}
 فصاحب الادون ناقص فله ان ما ذكره
 التوحيد كلها تنبها في صورة ^{الجنة} الاله
 والذات من قال عرش ربي ربي ولا بعد
 تنجنا الاحدية وذلك واضح ببدان ^{حظ} يلا
 الاحدية باحدنا هذا اخر ما حرمنا





خطی

۹